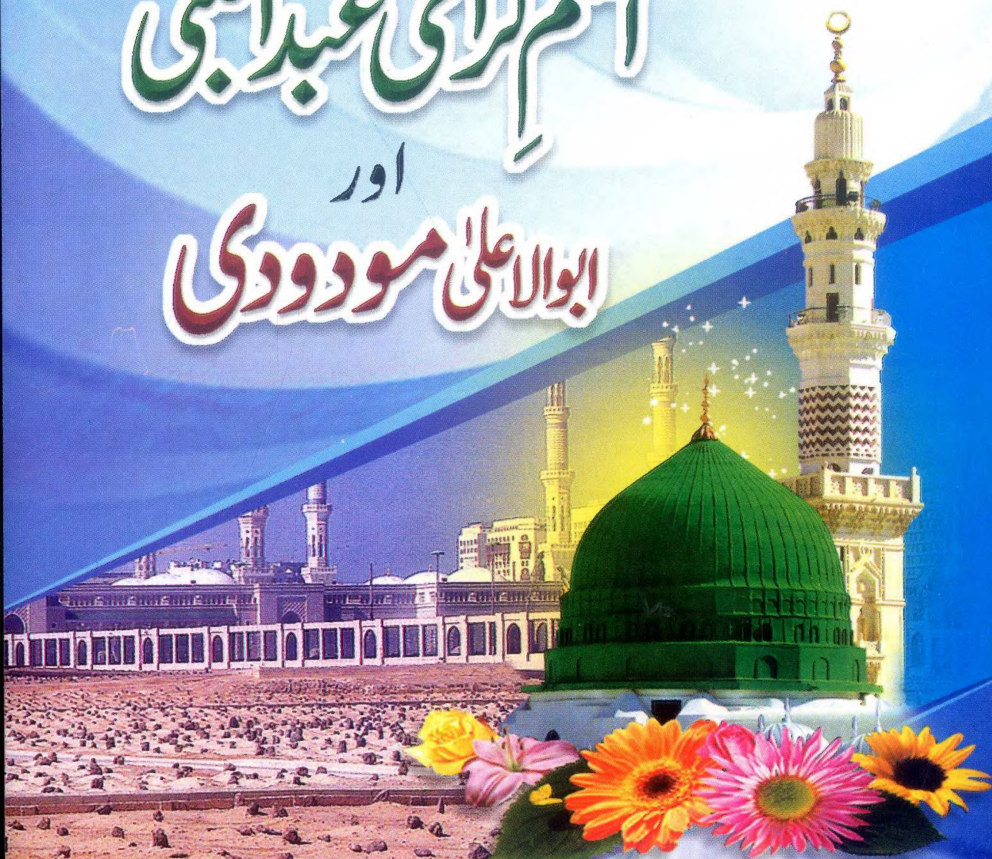


اہل ایمان کے محبوب و مرغوب نام عبدالنبی کے جواز پر ایک جید اور مفصل تحریر

اسم گرامی عبدالنبی

اور

ابوالاعلیٰ مسود دودی



حضرت علامہ مولانا

مفتی ظہور احسن مدنی



MARKAZI MAJLIS-E-REZA

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ملک کی سیاسی، (مذہبی اور غیر مذہبی) جماعتیں اپنے اپنے پروگرام اور نظریات سے ملکی باشندوں اور اپنے ووٹروں کو آگاہ کرتی ہی رہتی ہیں۔ ایسا بھی ہوتا رہتا ہے کہ ان کے اندرونی خیالات کچھ ہوتے ہیں اور ظاہر کچھ مگر حکمت الہیہ کے پیش نظر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ غیر ارادی طور پر ان کے مونہوں سے اندر کی چھپی بات منظر عام پر چلی آتی ہے۔ ایسا ہی ایک موقع ۲۰۱۳ء کو پیش آیا کہ مودودی جماعت کے سابقہ امیر منور حسن صاحب نے اپنے دور عمارت میں دشمنان پاکستان، قاتلین عوام و خواص یہود و ہندو کے پروردہ خوارج بنام طالبان کے مقتولین کو شہید قرار دیتے ہوئے افواج پاکستان کے سرفروشان ملک و ملت کو ہلاک قرار دیا نیز ان ظالم طالبان کے خودکش دھماکوں اور ان کی مسلط کردہ اعلانیہ جنگ میں شہید ہونے والے علماء و مشائخ، مساجد کے نمازی، کالج کی طالبات، پولیس کے بے گناہ محافظان قانون کو شہید ماننے کا انکار کرتے ہوئے انہیں ہلاک قرار دیا۔ نیز مودودی جماعت کی مجلس شوریٰ (جو کل کلاں تک امریکہ کی شوربہ نوش تھی) نے بھی پہلے امیر کی مکمل حمایت کی۔

اس پس منظر میں شارح حدیث نجد ظہور احمد جلالی نے ایک مقالہ ”مودودی صاحب اور نظریہ بغاوت“ سپرد قلم کیا۔ اس کے ایک حصہ میں اسم مبارک عبدالرسول/عبدالمصطفیٰ کا جواز اور مودودی صاحب کی تفسیر پر پر مغز تبصرہ ہے۔ مضمون کی اہمیت اور مودودی صاحب کی قرآن و حدیث فہمی کی جھلک سے عوام کی آگاہی کے پیش نظر اسے الگ شائع کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی رضا سے مشرف فرماتے ہوئے ہماری اس سعی کی خدمت دین متین، اہل بصیرت کی بصیرت میں فروغ و اضافہ اور بے بصیرت حضرات کی بصیرت کا ذریعہ بنائے۔

آمین بجاہ طہ و یسین ﷺ

اہل ایمان کے محبوب و مرغوب نام عبدالنبی کے جواز پر ایک جید اور مفصل تحریر

اسم گرامی عبدالنبی اور ابوالاعلیٰ مودودی

شارح حدیث نجد حضرت علامہ مفتی ظہور احمد جلالی مدظلہ العالی

ناشر

مرکزی مجلس رضا

8/C دربار مارکیٹ، گنج بخش روڈ لاہور

19/B جاوید پارک، شاد باغ، لاہور

اَللّٰهُ رَبُّ مُحَمَّدٍ صَلَّی عَلَیْهِ وَسَلَّمًا نَحْنُ عِبَادُ مُحَمَّدٍ صَلَّی عَلَیْهِ وَسَلَّمًا

بیانات: مجدد ملت حاضرہ الشاہ امام محمد احمد رضا خان قادری بریلوی علیہ الرحمہ

سلسلہ اشاعت نمبر 10

نام کتاب	اسم گرامی عبدالنبی اور ابوالاعلیٰ مودودی
مصنف	حضرت علامہ مولانا مفتی ظہور احمد جلالی
صفحات	۵۶
اشاعت	دسمبر ۲۰۱۴ء
کمپوزنگ	ورڈز میکر
ناشر	مرکزی مجلس رضا، لاہور
ہدیہ	45 روپے

ملنے کا پتا

مرکزی مجلس رضا

8/C دربار مارکیٹ، گنج بخش روڈ، لاہور

19/B جاوید پارک، شاد باغ، لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ملک کی سیاسی، (مذہبی اور غیر مذہبی) جماعتیں اپنے اپنے پروگرام اور نظریات سے ملکی باشندوں اور اپنے ووٹروں کو آگاہ کرتی ہی رہتی ہیں۔ ایسا بھی ہوتا رہتا ہے کہ ان کے اندرونی خیالات کچھ ہوتے ہیں اور ظاہر کچھ مگر حکمت الہیہ کے پیش نظر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ غیر ارادی طور پر ان کے مونہوں سے اندر کی چھپی بات منظر عام پر چلی آتی ہے۔ ایسا ہی ایک موقع ۲۰۱۳ء کو پیش آیا کہ مودودی جماعت کے سابقہ امیر منور حسن صاحب نے اپنے دور عمارت میں دشمنان پاکستان، قاتلین عوام و خواص یہود و ہنود کے پروردہ خوارج بنام طالبان کے مقتولین کو شہید قرار دیتے ہوئے افواج پاکستان کے سرفروشان ملک و ملت کو ہلاک قرار دیا نیز ان ظالم طالبان کے خودکش دھماکوں اور ان کی مسلط کردہ اعلانیہ جنگ میں شہید ہونے والے علماء و مشائخ، مساجد کے نمازی، کالج کی طالبات، پولیس کے بے گناہ محافظان قانون کو شہید ماننے کا انکار کرتے ہوئے انہیں ہلاک قرار دیا۔ نیز مودودی جماعت کی مجلس شوری (جوکل کلاں تک امریکہ کی شور بے نوش تھی) نے بھی پہلے امیر کی مکمل حمایت کی۔

اس پس منظر میں شارح حدیث نجد ظہور احمد جلالی نے ایک مقالہ ”مودودی صاحب اور نظریہ بغاوت“ سپرد قلم کیا۔ اس کے ایک حصہ میں اسم مبارک عبدالرسول/عبدالمصطفیٰ کا جواز اور مودودی صاحب کی تفسیر پر پر مغز تبصرہ ہے۔ مضمون کی اہمیت اور مودودی صاحب کی قرآن و حدیث فہمی کی جھلک سے عوام کی آگاہی کے پیش نظر اسے الگ شائع کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی رضا سے مشرف فرماتے ہوئے ہماری اس سعی کی خدمت دین متین، اہل بصیرت کی بصیرت میں فروغ و اضافہ اور بے بصیرت حضرات کی بصیرت کا ذریعہ بنائے۔

آمین بجاہ طویلین رضی اللہ عنہ

ادارہ

۲۱۱ محرم الحرام ۱۴۳۶ھ ۱۵ نومبر ۲۰۱۴

حضرت عمر بن عبدالعزیز علیہ الرحمہ کی خوارج سے خط و کتابت و مکالمہ
 انساب الاشراف ص ۳۰۱ بہ بعد میں لکھا ہے۔ کہ جب حضرت عمر بن
 عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ اور امیر المؤمنین بن گئے تو خوارج خروج کے لیے چلنے
 لگے۔ پھر ان کے عدل و انصاف کو دیکھ کر شرمندہ بھی ہونے لگے۔ آخر کار خار جیانہ
 طبیعت کے ہاتھوں مجبور ہو کر انہیں خط لکھا اور مناظرہ کرنے کی دعوت دی بشرطیکہ
 انہیں امن دیا جائے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امن دیتے ہوئے انہیں
 مناظرہ کے لیے حاضر ہونے کی دعوت دی۔ چونکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما کے خوارج سے مناظرہ کے بعد یہ پہلا موقع ہے کہ خوارج تلوار کی بجائے
 گفتگو اور مذاکرات پر آمادہ ہوئے تھے اور اس مناظرہ میں خوارج کے نظریات بھی
 پوری طرح سامنے آجاتے ہیں اور ان کا جامع و مدلل جواب بھی اس لیے فقیر مناسب
 سمجھتا ہے کہ اس مناظرہ کی تفصیل لکھ دی جائے تاکہ اُس دور کے اور اس دور کے
 خارجیوں اور ان کے حامیوں کی نفسیات و مماثلت کا بھی پتہ چل جائے۔

اور ایک غیر جانبدار آدمی کو خوارج اور ان کے حامیوں کی ضلالت و گمراہی اور
 فساد فی الارض کے ارتکاب کی اصل وجہ بھی معلوم ہو جائے اور اس بارہ میں کوئی
 تردد باقی نہ رہے کہ آخر خوارج ہی ککاب اُھل النار کیوں ہیں؟ آئیے اس مناظرہ کو
 تفصیل سے پڑھتے ہیں خوارج کے خط کے جواب میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نے لکھا۔ کہ۔

اپنے گمان کے مطابق التماس حق کی طرف نکلنے والو! تم سے ایک گروہ نے میرے پاس آنے کی اجازت طلب کی ہے۔ جو آنا چاہے آسکتا ہے۔ اسے امن ہے۔ کوئی
 رکاوٹ ہے نہ کوئی سختی۔

میں تمہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف اقامتِ صلوٰۃ، اتباعِ زکوٰۃ اور اللہ کی طرف رجوع کی دعوت دیتا ہوں۔ میں تمہیں اس بات کی نصیحت کرتا ہوں کہ تم کتاب اور سنت رسول ﷺ کی مخالفت چھوڑ دو۔

اللہ تعالیٰ نے تمہیں راہِ ہدایت اور واضح نشانیاں دکھادی ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ کا حکم قبول کرلو۔ نیز بدعات، غلو فی الدین اور ایسی چیزوں کے متعلق سول کرنے سے بچو جن کا جواب پہلے سے دیا جا چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ پہلے فرما چکا جو تم سن چکے ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ۔

اے ایمان والو ایسی باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کی جائیں تو تمہیں بری لگیں۔

(المائدہ ۱۰۱)

نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے

هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ۔

یہ میری راہ ہے میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں میں اور جو میرے قدموں پر چلیں دل کی آنکھیں رکھتے ہیں۔ (یوسف ۱۰۸)

اگر تم اللہ تعالیٰ کا حکم قبول کر لو گے۔ تو وہ تمہاری توبہ قبول کر لے گا۔ اور اگر تم منہ پھیرو گے۔ تو اللہ تعالیٰ کی قدرت ہر طرف ہے اللہ تعالیٰ کو کون عاجز کر سکتا ہے؟

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۔

بے شک سب جانوروں سے بدتر اللہ کے نزدیک وہ ہیں جو بہرے گو نگے ہیں جن کو عقل نہیں۔ (الانفال ۲۲)

تم کہتے ہو لا حکم الا للہ العلی القدیر نہیں ہے حکم مگر اللہ بلند قدرت والے کا۔

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۔

اور اللہ سے بہتر کس کا حکم یقین والوں کے لیے۔ (المائدہ ۵۰)

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ خط دے کر عون بن عبداللہ بن عتبہ اور محمد بن زبیر حنظلی کو خوارج کی طرف روانہ کیا۔

ان هؤلاء القوم قد خرجوا علينا باسئافهم

کہ یہ لوگ تلواریں لے کر ہمارے خلاف نکلے ہیں۔

وہاں پہنچ کر انہیں حق اور جماعت کی دعوت دو۔ اگر وہ کتاب اللہ کے ایسے کام کی دعوت دیں جو میں نہیں کر سکتا تو انہیں میری طرف سے مکمل عمل درآمد کی ضمانت دے دو۔ اور اگر وہ ہمیں کتاب اللہ کے ایسے کام کی دعوت دیں جس پر ہم عمل پیرا ہیں اور وہ بے خبر ہیں تو ان پر حجت تمام کر دو۔ حتیٰ کہ وہ حق کی طرف لوٹ آئیں۔

یہ دونوں پیامبر خوارج کے پاس پہنچے تو عون بن عبداللہ نے فرمایا اے گروہ ہم اللہ تعالیٰ کی کتاب سے جو جانتے تھے اسے قائم کیا ہے۔ اور اس پر عمل پیرا ہیں۔ اگر تمہارے پاس مزید کوئی عمل ہو تو بتاؤ۔ یا جس چیز کے متعلق تمہاری قوم کے متعلق تمہیں خطرہ ہے۔ اپنی جانوں کے متعلق خطرہ نہیں ہے یا تم اپنے لیے اس چیز کی امید رکھتے ہو جس کے متعلق تم اپنی قوم کے لیے مایوس ہو چکے ہو۔ (کہ یہ چیز دوسرے لوگوں (عام مسلمانوں) کو حاصل نہیں ہو سکتی)

ام تقولون ذنوب قومكم شرك وذنوبكم ذنوب

یا تم یہ کہتے ہو کہ تمہاری قوم (یعنی مسلمانوں) کے گناہ شرک ہیں اور تمہارے گناہ صرف گناہ ہیں۔

خوارج نے جواب دیا:

ہم گناہوں کو کفر سمجھتے ہوئے ترک کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کرے وہی لوگ کافر ہیں۔ (المائدہ ۴۴)

عون بن عبد اللہ نے فرمایا کہ تم نے تاویل قرآن میں غلطی کھائی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص منزل من اللہ کا انکار کرتے ہوئے اس کے مطابق فیصلہ نہ کرے وہ کافر ہے۔ لیکن اگر اس آیت کا اقرار کرنے والا اگر صاحب حد پر جس پر حد ثابت ہو چکی ہے حد جاری نہ کرے وہ کافر نہیں ہوگا کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ

اور کافر بولے یہ قرآن نہ سنو اور اس میں بے ہودہ غل کرو۔ (فصلت ۲۶)

نیز فرمایا: زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا۔

کافروں نے بکا کہ وہ ہرگز نہ اٹھائے جائیں گے۔ (التغابن ۷)

یہ لوگ بعث بعد الموت پر ایمان رکھتے ہیں اور امیر المؤمنین عدل و انصاف قائم کرنے میں اور متروک امور کو بحال و زندہ کرنے میں پوری کوشش کرتے ہیں۔

لہذا اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اپنے آپ کو دیکھو۔

خوارج کہنے لگے تمہارے صاحب (امیر المؤمنین) کے اعمال ظلم کرتے ہیں۔

عون نے کہا یہ اعمال تم اپنے ذمہ لے لو۔

خوارج نے جواب دیا کہ ہم اس (امیر المؤمنین) کے عامل نہیں بن سکتے۔

عون نے فرمایا کہ تم عمال کے نگران بن جاؤ۔ جو عامل نا انصافی کرے اس کو

معزول کر دو۔

خوارج کہنے لگے ہم یہ بھی نہیں کریں گے۔

انہوں نے امیر المؤمنین کا خط پڑھ کر کہا کہ ہم دو آدمی روانہ کرتے ہیں اگر وہ

ہماری بات کا مثبت جواب دے تو ٹھیک ورنہ اللہ اسے دیکھ رہا ہے۔

خوارج نے بنو شیبان کے ایک عاصم نامی غلام کو اور بنو لشکر کے ایک آدمی کو اپنی

طرف سے روانہ کیا۔ یہ سارے لوگ حضرت سیدنا عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کی طرف روانہ ہو گئے۔ حضرت سیدنا عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”خناصرہ“

مقام پر موجود تھے۔ پیامبر اوپر چلے گئے اور امیر المؤمنین کو دونوں خارجیوں کے آنے کی اطلاع دی آپ نے فرمایا ان کی تلاشی لو شاید کوئی ہتھیار نہ چھپائے ہوئے ہوں۔ پھر اندر لے آؤ۔ اس وقت حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے عبدالملک اور ان کے کاتب مزاحم بھی موجود تھے دونوں خارجی آکر کہنے لگے السلام علیکم (یعنی یا امیر المؤمنین نہ کہا) آپ نے فرمایا تمہیں اس طرح کس چیز نے نکالا؟ اور تمہیں کون سی چیز بری لگتی ہے؟

عاصم خارجی جو کہ حبشی تھا کہنے لگا ہمیں تمہارے عدل و انصاف کی کوشش پر تو کوئی اعتراض نہیں ہمیں یہ بتاؤ کیا تم مسلمانوں کی رضامندی سے خلیفہ بنے ہو یا ان کی حکومت پر زبردستی قبضہ کر لیا ہے؟ آپ نے جواب فرمایا۔

میں نے حکومت نہ تو طلب کی ہے اور نہ ان کی مرضی پر غلبہ پاتے ہوئے حکمران بنا ہوں ایک آدمی نے میرے متعلق ایک عہد کر لیا جس سے میں نے کبھی ظاہری طور پر یا پوشیدہ طور پر سوال نہیں کیا تھا۔ تو میں نے اس عہد کے مطابق فرائض انجام دینے شروع کر دیے۔ تو کسی نے انکار کیا نہ ہی تمہارے سوا کسی نے ناپسند کیا ہے اور اگر تم اس آدمی پر راضی ہو جو عدل و انصاف قائم کرے تو مجھے وہ آدمی سمجھ لو اور اگر میں حق کی مخالفت کروں اور روگردانی کروں تو تم پر میری اطاعت کوئی لازم نہیں ہے۔

دونوں خارجی کہنے لگے ہمارے اور تمہارے درمیان ایک معاملہ ہے۔

آپ نے کہا وہ کیا؟ کہنے لگے آپ نے اپنے خاندان کے اعمال کی مخالفت کی ہے۔ اسے ظلم کا نام دیا اور ان کے طریقے کو چھوڑ دیا ہے۔ اگر آپ حق پر ہیں اور وہ گمراہ تھے۔ تو ان پر لعنت کرو۔ اور ان سے بیزاری ظاہر کرو۔ حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنے لگے میں جانتا ہوں تم طلب دنیا کے لیے نہیں نکلے تمہارا ارادہ آخرت ہے مگر راستہ بھٹک گئے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو لعان (لعنت کنندہ) بنا کر نہیں بھیجا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا

فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔
تو جس نے میرا ساتھ دیا تو وہ میرا ہے اور جس نے میرا کہا نہ مانا بے شک تو مہر
بان بخشے والا ہے۔ (ابراہیم ۲۶)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ اَقْبَدَهُ
یہ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت کی تو تم انہی کی راہ چلو۔ (الانعام ۹۰)
تم نے بنو امیہ کے اعمال کو ظلم کا نام دیا ہے تنقیص و مذمت کے لیے یہی کافی
ہے۔ لہذا تم اللہ تعالیٰ کی عطا پر اس کو حسن اختیار کرو اور جو فوت ہو چکا اس کو چھوڑ دو۔
گنہگاروں پر لعنت کرنا لابدی فرض نہیں ہے اور اگر تم فرض سمجھتے ہو تو اے مخاطب
تو بتا تو نے فرعون پر کب لعنت کی ہے؟

وہ کہنے لگا مجھے یاد نہیں کہ میں نے فرعون پر لعنت کی ہو آپ نے فرمایا کہ اس
اجبت الناس اور شر الناس پر تو لعنت نہ کرے تو تیرے لیے گنجائش ہے اور
میرے لیے اپنے خاندان والوں پر جبکہ نمازی بھی ہوں۔ لعنت کے بغیر چارہ نہ
ہو؟ خارجی کہے لگے کیا وہ ظلم کرنے کی وجہ سے کافر نہیں ہوئے؟ آپ نے فرمایا کہ
نہیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو دعوت دی تو لوگوں نے ایمان لا کر شرعی امور
کا اقرار کر لیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے قبول کر لیا اور اگر کسی نے کوئی خلاف شرع
کام کیا تو اس پر حد جاری کر دی گئی۔

خارجی کہنے لگا کہ رسول اللہ ﷺ نے اقرار تو حید خداوندی، منزل من اللہ کے
اقرار اور اپنی مقرر کردہ سنتوں کی دعوت دی تھی اگر کوئی آدمی کہتا کہ احکام الہیہ کو
مانتا ہوں مگر آپ کی سنتوں کو قبول نہیں کرتا تو آپ ﷺ اس کو قبول نہ کرتے۔

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کوئی آدمی بھی یہ نہیں
کہتا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل نہیں کرتا لیکن ان لوگوں پر بدبختی غالب
آچکی ہے ایک کام کے متعلق جانتے بوجھتے کہ ایسا کرنا حرام ہے پھر بھی اپنی جانوں پر

زیادتی کر رہے ہیں۔

خارجی کہنے لگا کہ جنہوں نے تمہارے اعمال کی مخالفت کی ہے ان سے برأت ظاہر کرو اور ان کے احکام مسترد کر دو۔

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا! بتاؤ کیا ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما تمہارے اسلاف سے نہیں ہیں؟

خارجی کہنے لگا کیوں نہیں۔ آپ نے فرمایا تم جانتے ہو کہ حضور اکرم ﷺ نے کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مرتدوں کے خلاف جہاد کیا ان کی اولاد کو قیدی بنالیا اور ان کے مالوں پر قبضہ کر لیا تھا۔

خارجی بولے ایسا ہی ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان قیدیوں کے ورثاء سے فدیہ لے کر قیدی واپس کر دیے تھے؟ خارجی بولے ایسا ہی ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا کیا ابو بکر صدیق سے عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اعلان براءت کیا تھا؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔

آپ نے فرمایا کہ مجھے یہ تو بتاؤ کہ اہل نہروان تمہارے اسلاف تھے۔ تم جانتے ہو کوفہ والے جب نکلے تو کیا انہوں نے نہ خونریزی کی تھی؟ مال نہ لوٹا تھا؟ اور اہل بصرہ سے جو ان کی طرف آتے تو کیا ان کے درپے نہ ہوئے تھے؟ اور حضرت عبداللہ بن خباب اور ان کی باندی کو شہید کیا تھا؟

خارجی بولے کہ جانتے ہیں۔ حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس جرم سے پاک لوگوں نے ارتکاب کرنے والوں سے براءت ظاہر کی تھی؟ خارجی نے کہا کہ نہیں۔

فرمایا کیا تمہارے لیے یہ گنجائش ہے کہ تم ابو بکر صدیق عمر فاروق خوارج بصرہ اور رخواج کوفہ سے دوستی رکھو حالانکہ ان کا آپس میں اعمال اور خروج میں اختلاف تھا اور میرے لیے اپنے خاندان سے براءت کے سوا کوئی چارہ نہیں جب کہ دین ایک ہے۔

تم جاہل لوگ ہو جس چیز کو رسول اللہ ﷺ نے رد کر دیا تھا تم اس کو قبول کرتے ہو اور جس چیز کو رسول اللہ ﷺ نے قبول فرمایا ہے۔ تم اس کو رد کرتے ہو۔ جو شخص آپ ﷺ سے خائف تھا تمہارے نزدیک امن والا اور جو شخص مصطفیٰ کریم ﷺ کے ہاں امن والا تھا تمہارے پاس اس کے لیے امن نہیں ہے تمہارے پاس تو اشد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ ﷺ پڑھنے والا بھی امن میں نہیں جب کہ رسول اکرم ﷺ کی بارگاہ میں پر امن اور محفوظ الدم ہوتا تھا اس کا مال محفوظ ہوتا تھا۔ اور اس کی حرمت کی حفاظت لازم تھی۔

وانتم تقتلونہ ولا تقتلون سائر اهل الاديان فتجرمون دماءہم
ویأمنون عندکم

جب کہ کلمہ شریف پڑھنے والوں کو قتل کرتے ہو اور دوسرے دینوں کے پیرو کاروں کو قتل نہیں کرتے ان کے اموال کو حرام جاننے ہو اور وہ تمہارے ہاں امن والے ہوتے ہیں۔

یشکری خارجی کہنے لگا یہ بتاؤ کہ ایک آدمی کسی قوم اور ان کے اموال کا دالی بن جائے اور وہ اپنے بعد ایسے شخص کو دالی مقرر کر دے جس پر اطمینان نہ ہو تو کیا اس نے لازمی حق ادا کر دیا ہے یا تم سمجھتے ہو وہ سلامتی پا گیا؟

آپ نے فرمایا کہ نہیں۔ یشکری نے کہا کیا تم یہ معاملہ یزید کو سپرد کر دو گے جب کہ تم جانتے ہو وہ حق امامت ادا نہیں کر سکتا؟

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اسے میں نے ولی عہد مقرر نہیں کیا میرے بعد مسلمان اپنے امور کے زیادہ لائق ہیں کہ وہ کس کو مقرر کریں۔ یشکری کہنے لگا کیا آپ کے پیشرو نے یزید کو آپ کا ولی عہد مقرر کر کے صحیح کیا ہے؟

یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رونا شروع کر دیا۔ اس پر دونوں خارجی باہر چلے گئے۔

بنو شیبان کا غلام خارجی کہنے لگا کہ میں سمجھتا ہوں یہ شخص بھلائی کی تلاش میں رہتا ہے۔ اس سے زیادہ واضح دلیل اور اس سے زیادہ ماخذ میں نے نہیں سنا۔ چلو واپس چلتے ہیں۔ دونوں واپس چلے آئے واپس آکر عاصم حبشی کہنے لگا میں گواہی دیتا ہوں آپ حق پر ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسرے سے فرمایا تم کیا کہتے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ تمہارا بیان اور وصف بہت خوب ہے۔ لیکن میں اس وقت تک کوئی فیصلہ نہیں کروں گا۔ جب تک مسلمانوں (یعنی خوارج) کو تمہاری بات نہ سنا لوں اور ان کی حجت نہ جان لوں۔

وہ دونوں آدمی چلے گئے آپ نے ایک آدمی کو ان کی خبر گیری کے لیے روانہ کیا تو یشکری نے ساری گفتگو سنائی۔ خارجی کہنے لگے یہ شخص جب تک تمہیں کچھ نہیں کہتا اس کو چھوڑ دو۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرستادہ نے کہا کہ جب تک تم فساد نہیں کرو گے وہ بھی تمہیں کچھ نہیں کہے گا۔ بسطام خارجی اپنے ساتھیوں سمیت موصل میں مقیم ہو گیا۔ اور عاصم حبشی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ٹھہر گیا اور پندرہ دن بعد اللہ تعالیٰ کو پیارا ہو گیا۔

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ مجھے یزید بن عبدالملک کے معاملہ نے ہلاک کر دیا کہ خارجی اس بارہ میں مجھ پر غالب آ گئے۔
 فاستغفر اللہ (انساب الشراف ص ۳۰۱ بعد)

قارئین نے ملاحظہ کر لیا ہوگا کہ خوارج کے پاس خروج کے لیے کوئی معقول دلیل نہیں تھی جس کو بنیاد بنا کر وہ مسلمانوں کا قتل اور اخذ اموال جائز سمجھتے ہوں۔ محض سینہ زوری اور ڈھٹائی کی بنیاد پر وہ خروج کرتے چند دن چند ماہ کبھی کبھار چند سال بعد فی النار ہو جاتے۔

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط میں ایک بات یہ تھی۔

وایاکم والبدع والغلو فی الدین والسوال عما قد کفیتموه

کہ خود کو بدعتوں اور غلو فی الدین سے بچاؤ نیز خود کو ایسی چیز کے متعلق سوال کرنے سے بچاؤ جس کا جواب پہلے دیا جا چکا ہے، تمہیں کفایت کردی گئی ہے، جس کی تمہیں ضرورت نہیں ہے۔

اس ارشاد گرامی بالخصوص آخری حصہ والسوال عما قد کفیتموہ کے پیش نظر فقیر مودودی صاحب کی ایک عبارت نقل کر کے اس کے متعلق گزارشات عرض کرنا چاہتا ہے اور مؤید الخوارج والفتۃ الباغیہ، سابق امیر مودودی جماعت منور حسن سے بطور خاص اس بات کی وضاحت کا طلبگار ہے۔ آپ نے کہا تھا کہ مودودی صاحب اپنی تحریرات کی وضاحت کرنے اور سوالات کا جواب دینے کی پوری صلاحیت رکھتے ہیں۔ گذشتہ صفحات میں غَیْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ وَلَا الضَّالِّینَ کے متعلق وضاحت طلب کی تھی اور باقاعدہ ایک ماہنامہ میں شائع کر کے وہ رسالہ منور حسن کے دور امارت میں رجسٹری کیا تھا مگر تادم تحریر ۲۵-۵-۱۴ء تک جواب کا انتظار ہی رہا۔ اب ایک اور سوال پیش خدمت ہے۔ امید ہے کہ منور حسن امارت مودودی جماعت سے سبکدوشی کے بعد فرصت کے لمحات میں جواب باصواب (نہ کہ جواب تنگ آمد بجنگ آمد) سے نوازیں گے۔

قرآن عزیز میں ہے: قُلْ يٰۤاَعْبَادِیَ الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِیْعًا اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ

اے نبی کہہ دو کہ میرے بند و جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی ہے اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو جاؤ یقیناً اللہ سارے گناہ معاف کر دیتا ہے وہ تو غفور رحیم ہے۔

سورہ الزمر: ۵۳ ترجمہ از مودودی صاحب، تفہیم القرآن ج: ۴- ص: ۳۷۹

اس کی تفسیر میں مودودی صاحب لکھتے ہیں:

بعض لوگوں نے نمبر: ۱- ان الفاظ کی عجیب تاویل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

نبی ﷺ کو خود ”اے میرے بند“ کہہ کر لوگوں سے خطاب کرنے کا حکم دیا ہے۔ لہذا سب انسان نبی ﷺ کے بندے ہیں۔ یہ درحقیقت ایسی تاویل ہے جسے تاویل نہیں بلکہ قرآن کریم کی: نمبر: ۲۔ بدترین معنوی تحریف اور اللہ کے کلام کے ساتھ: نمبر: ۳: کھیل کہنا چاہیے۔ نمبر: ۴: جاہل عقیدہ مندوں کا کوئی گروہ تو اس نکتے کو سن کر جھوم اٹھے گا لیکن اگر یہ تاویل صحیح ہو تو پھر: نمبر: ۵: پورا قرآن غلط ہوا جاتا ہے کیونکہ قرآن تو از اول تا آخر انسانوں کو صرف اللہ تعالیٰ کا بندہ قرار دیتا ہے اور اس کی ساری دعوت ہی یہ ہے کہ تم ایک اللہ کے سوا کسی کی: نمبر: ۶: بندگی نہ کرو۔ محمد ﷺ خود بندے تھے ان کو اللہ نے رب نہیں بلکہ رسول بنا کر بھیجا تھا اور اس لیے بھیجا تھا کہ خود بھی اس کی بندگی کریں اور لوگوں کو بھی اس کی بندگی سکھائیں۔ آخر کسی: نمبر: ۷: صاحب عقل آدمی کے دماغ میں یہ بات کیسے نہا سکتی ہے کہ مکہ معظمہ میں کفار قریش کے درمیان کھڑے ہو کر ایک روز محمد ﷺ نے یکا یک یہ اعلان کر دیا ہو گا کہ تم: نمبر: ۸: عبد العزیٰ اور عبد الشمس کے بجائے دراصل: نمبر: ۹: عبد محمد ہو۔ نمبر: ۱۰: اعاذنا اللہ من ذلك۔ (تفسیر القرآن ج ۳ ص ۲۹)

اس عبارت میں مودودی صاحب نے تہذیب و دیانتداری کی تمام حدود توڑتے ہوئے حاجی امداد اللہ مہاجرکی، اشرف علی تھانوی سمیت اپنی سوچ کے مخالفین پر دس رکیک حملے کیے ہیں۔ نعوذ باللہ من ذلك۔

آیات قرآنیہ بحیثیت کلام الہی ہونے میں برابر ہیں۔ البتہ مضامین کے لحاظ سے، توحید و رسالت کے بیان پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے، نیز احکام الہی کی وضاحت کے پیش نظر یا رحمت خداوندی کے قریب تر ہونے کے اعتبار سے آیات قرآنیہ میں سے بعض آیات بعض دیگر آیات سے زیادہ عظمت ظاہر کرنے والی اور بیان کرنے والی ہیں اور اسی طرح بعض سور و آیات کا ثواب دیگر آیات سے زیادہ ہے۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: کہ قرآن شریف میں سب سے زیادہ مرتبہ والی آیت آیۃ الکرسی ہے۔ بھلائی کا حکم دینے اور برائی سے

منع کرنے کے اعتبار سے سب سے زیادہ جامع ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ“ ہے، مسلمانوں کو سب سے زیادہ فرحت و انبساط عطا کرنے کے اعتبار سے جامع آیت ”قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ“ ہے۔ اپنے معاملات کو سپرد خدا کرنے کے اعتبار سے سب سے جامع آیت ”وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ“ ہے۔

یہ سن کر حضرت مسروق عرض کرتے ہیں: صدقت: آپ سچ کہتے ہیں۔

ایک بار حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک قصہ گو دواعظ کے پاس سے گزرے جو لوگوں کو وعظ و نصیحت کر رہا تھا۔ تو آپ نے فرمایا: اے وعظ کرنے والے لوگوں کو اللہ کی رحمت سے مایوس نہ کرو تو آپ نے یہ آئیہ کریمہ ”قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ“ پڑھی۔ (تفسیر ابن کثیر زیر آیہ ۵۴)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

من آیس عباد اللہ من التوبة بعد هذا فقد جحد كتاب الله عز وجل
کہ جس شخص نے اس آیت کے بعد بھی اللہ کے بندوں کو توبہ سے مایوس کیا وہ
اللہ عز وجل کی کتاب کا منکر ہے۔ (تفسیر ابن کثیر)

ایک حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس آئیہ ”قُلْ
يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ“ کے بدلے
دنیا اور اس کی تمام نعمتوں کو پسند نہیں کرتا۔ (تفسیر مظہری)

اس آئیہ کریمہ کی تفسیر میں گئے تو بات طویل ہو جائے گی مختصر یہ ہے کہ اس آئیہ
کریمہ کے پہلے جملہ ”قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ“ میں قل کے
قابل حضور اکرم ﷺ ہیں۔ تو ”یا عبادی“ میں ”یا“ حرف ندا ہے۔ عبادی
منادی۔ عبادی میں عباد مضاف ہے اور ”ی“ ضمیر مضاف الیہ۔ اس ”ی“ ضمیر

مضاف الیہ سے مراد قل کے قائل حضور اکرم ﷺ ہیں یا نہیں اس میں غور مقصود ہے۔ ہم قرآن عزیز کا بغور مطالعہ کریں تو ہمیں ایسے متعدد مقامات ملتے ہیں جن میں قل یا قال کے بعد منادی مضاف ہے ”ی“ ضمیر متکلم کی طرف تو اس ضمیر سے مراد قل کا قائل ہے۔ مثلاً ارشاد باری ہے:

قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اِنِّیْ عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ
تم فرماؤ اے میری قوم تم اپنی جگہ پر کام کیے جاؤ میں اپنا کام کرتا ہوں تو اب جاننا چاہتے ہو۔ (سورہ انعام ۱۳۵)

اس آیت کریمہ میں قل کے بعد یا قوم ہے جو کہ اصل میں یا قومی تھا ورنہ یا قوم ہونا چاہیے تھا۔ (علم نحو سے ادنیٰ تعلق رکھنے والا شخص بھی یہ جانتا ہے۔ یہ کوئی الجھن والی بات نہیں ہے) اس میں ”ی“ ضمیر سے مراد قل کے قائل بھی حضور اکرم ﷺ ہیں اسی طرح قل یعبادی میں بھی ”ی“ ضمیر سے مراد قل کے قائل حضور اکرم ﷺ ہیں جہاں قل کے بعد ”ی“ ضمیر سے مراد حضور اکرم ﷺ نہیں ہیں وہاں قرآن عزیز کا انداز بیان بھی مختلف ہے۔ مثلاً: ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

قُلْ لِّعِبَادِیَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِیْرَے ان بندوں سے فرماؤ جو ایمان لائے۔

(ابراہیم ۳۱)

یہاں عبادی میں ”ی“ ضمیر سے مراد قل کے قائل رسول اکرم ﷺ نہیں ہیں۔ اس لیے ”عبادی“ آیا ہے یا عبادی نہیں آیا۔ (۱)

دوسری جگہ ارشاد ہوا ہے: قُلْ لِّعِبَادِیَ یَقُوْلُ الَّذِیْ هِیَ اَحْسَنُ۔
اور میرے بندوں سے فرماؤ وہ بات کہیں جو سب سے اچھی ہو۔ الاسراء ۵۳
یہاں بھی قل کے بعد عبادی کی ”ی“ ضمیر متکلم سے مراد قل کے قائل حضور اکرم ﷺ نہیں ہیں۔ اس لیے عبادی آیا ہے نہ کہ یعبادی۔

سورہ زمر کی آیت نمبر ۱۰ اور آیت نمبر ۱۴ میں عباد ”ی“ ضمیر متکلم کی طرف

مضاف ہے۔ ایک جگہ قل کے بعد منادی واقع ہوا، دوسری جگہ منادی ہے مگر قل کے بعد عباد نہیں ہے۔

چنانچہ ملاحظہ ہو: قُلْ يٰعِبَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ ۔

اے میرے بندو جو ایمان لائے اپنے رب سے ڈرو۔ (الزمر: ۱۰)

دوسری جگہ فرمایا: ذٰلِكَ يُخَوِّفُ اللّٰهُ بِهِ عِبَادَهُ يٰعِبَادِ فَاتَّقُوْنَ ۔

اس سے اللہ ڈراتا ہے اپنے بندوں کو اے میرے بندو تم مجھ سے ڈرو۔ (الزمر: ۱۶)

واضح ہو کہ یا عباد حاصل میں یا عبادی تھا یہ واضح اور بدیہی بات ہے۔ چونکہ

مودودی جماعت کے وابستگان بھی مودودی صاحب کی طرح علوم درسیہ سے محروم اور

فارغ ہی ہوتے ہیں۔ اس لیے واضح بات کو بھی تکرار سے بیان کرنا پڑ رہا ہے تاکہ کوئی

آدمی دھوکہ نہ کھا جائے کہ یہ تو یا عباد ہے یا عبادی تو نہیں یا عباد دراصل یا عبادی

ہے۔ اسی لیے المعجم المفہرس لالفاظ القرآن میں جہاں عباد کی فہرست

ذکر کی ہے وہاں بریکٹ میں ضمیر بھی ذکر کر دی ہے۔

ملاحظہ ہو کہ سورہ زمر کی آیت نمبر ۱۰ سے پہلے کی ضمیر ”ی“ ضمیر بیان کرتے

ہوئے یوں لکھا ہے عباد (ی)۔

الغرض قرآن مجید میں بلکہ سورہ زمر میں جہاں قل کے بعد یا عبادی آیا ہے

وہاں بعد میں ”اتَّقُوا رَبَّكُمْ“ اپنے رب سے ڈرو ہے۔ (الزمر: ۱۰)

اور جہاں قل کے بغیر یا عبادی آیا ہے وہاں یا عباد فَاتَّقُوْنَ ہے۔

کہ اے میرے بندو مجھ سے ڈرو۔ (الزمر: ۱۶)

خلاصہ کلام: جہاں یا عبادی کے منادی مضاف الیہ ”ی“ سے مراد حضور اکرم

ﷺ ہیں اس کا آغاز قل سے ہوا ہے اور بعد والے کلام میں کم ضمیر مخاطب

(اتَّقُوا رَبَّكُمْ اپنے رب سے ڈرو) ہے اور جہاں جہاں آپ ﷺ مراد نہیں ہیں

حاشیہ نمبر ۱۔ شام اداویہ کی عبارت بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔

وہاں لفظ قل نہیں ہے اور نہ ہی ضمیر مخاطب ہے بلکہ ضمیر متکلم (یا عباد فاتقون ۔ اے میرے بندو مجھ (رب العزت) سے ڈرو۔)

یہ کلام تو حقائق کے بعد منادی مضاف واقع ہو تو ”ی“ ضمیر سے مراد قل کا قائل ہے۔ اب قال دیکھو کہ قال کے بعد منادی مضاف ہو ضمیر متکلم کی طرف تو ”ی“ ضمیر سے مراد قال کا قائل اور فاعل ہوتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ

اور جب موسیٰ نے اپنی قوم کو کہا اے میری قوم تم نے ظلم کیا۔ (البقرہ ۵۳)

فَلَمَّا أَفْلَتْ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ ۔

پھر جب وہ ڈوب گیا تو کہا اے میری قوم میں بیزار ہوں ان چیزوں سے جنہیں تم شریک ٹھہراتے ہو۔ (الانعام ۷۸)

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ۔

بے شک ہم نے نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا تو اس نے کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو۔ (الاعراف ۵۹)

اسی طرح سورہ اعراف آیت نمبر ۶۱-۶۵-۶۷-۷۳-۸۵-۹۳- نیز دیگر متعدد آیات میں منادی مضاف بسوئے ”ی“ متکلم وارد ہے اور ”ی“ سے مراد قال کا قائل اور فاعل ہے۔

آدم برسر مطلب

سورہ زمر کی محولہ بالا آیت نمبر ۵۳ جس میں ارشاد ہوتا ہے ”قُلْ يٰٓاَعْبَادِیَ

الَّذِينَ اسْرَفُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ“ میں قل سے مراد حضور اکرم ﷺ ہیں۔ یعبادی

منادی میں واقع ”ی“ ضمیر متکلم سے مراد بھی حضور اکرم ﷺ کی ذات ہے۔ معنی یوں ہوں گے:

اے نبی تم فرماؤ: اے میرے غلامو! (اے محمد کریم ﷺ کے غلامو) جنہوں نے

اپنی جانوں پر زیادتی کی۔ یہاں یا عبادی وارد ہے عباد عبد کی جمع ہے۔

اس کے متعلق امام راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

وَالْعَبْدُ يُقَالُ عَلَى أَرْبَعَةٍ أُضْرِبَ. الْأَوَّلُ عَبْدٌ بِحَكْمِ الشَّرْعِ. وَهُوَ الْإِنْسَانُ الَّذِي يَصْحُ بَيْعُهُ وَابْتِيعَاةُ. نَحْوُ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ، عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ شَيْءٌ.

الثانی عبد بالایجاد و ذلك ليس الا لله وایاه قصد بقوله: ان كل من في السموات والارض الا اتى الرحمن عبداً.

والثالث عبد بالعبادة والخدمة والناس في هذا ضربان: عبد الله مخلصاً وهو المقصود بقوله ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبداً شكوراً، نزل الفرقان على عبده، على عبده الكتب، ان عبادى ليس لك عليهم سلطان، كونوا عباداً لى، الاعبادك منهم المخلصين، جنت عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب، وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً، ان اسر بعبادى، فوجدنا عبداً من عبادنا.

وعبد للدنيا واعراضها وهو المعتكف على خدمتها و مراعاتها وایاه قصد النبى ﷺ بقوله تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار.

(نوٹ ان آیات کا ترجمہ ہم تفہیم القرآن سے نقل کریں گے۔ جلالی)

عبد کا اطلاق چار معنوں پر ہوتا ہے۔

پہلا معنی: حکم شرع کے مطابق وہ انسان جس کی خرید و فروخت جائز ہو اللہ

تعالیٰ فرماتا ہے:

وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ غَلَامٌ قَاتِلٌ هُوَ تَوَدَّ غَلَامٌ بَيِّ قَتْلَ كَيْسَ جَاءَ. (البقرہ ۱۷۸)

نیز فرماتا ہے: عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ.

ایک تو غلام ہے جو دوسرے کا مملوک ہے اور خود کوئی اختیار نہیں رکھتا۔ (نحل ۷۵)

امام راغب نے یہ دو مثالیں بیان فرمائی ہیں۔ قرآن مجید میں مزید وارد ہے

وَلْعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ.

ایک مومن مشرک شریف سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں بہت ہی پسند ہو۔ (البقرہ ۲۱)
 دوسرا معنی: عبد بمعنی ایجاد کردہ۔ یہ اللہ تعالیٰ ہی کی شان کے لائق ہے اس
 آیہ کریمہ ”إِنْ كُلٌّ مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا“
 آسمانوں اور زمین میں جتنے ہیں سب اس کے حضور بندے ہو کر حاضر ہوں
 گے۔ (مریم ۹۳)

سے یہی معنی مراد ہیں۔
 تیسرا معنی: عبد بمعنی عبادت و خدمت گزار۔ اس معاملہ میں لوگوں کی دو
 قسمیں ہیں۔

نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ کا مخلص بندہ ان آیات سے یہی مقصود ہے۔
 ذَرِيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا
 تم ان لوگوں کی اولاد ہو جنہیں ہم نے نوح کی کشتی پر سوار کیا تھا اور نوح ایک شکر
 گزار بندہ تھا۔ (الاسراء ۲)

نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلَى عَبْدٍ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ قَدْ أَحْسَنَ الْكَلَامَ
 عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ جس نے اپنے بندے پر کتاب نازل کی۔ (الکہف ۱)
 إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ

بے شک جو میرے حقیقی بندے ہیں ان پر تیرا بس نہ چلے گا۔ (الحجر ۴۲)
 كُونُوا عِبَادًا لِّيَ تَمِيعًا مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 اَلَا عِبَادَتِي مَنِعًا لِّمَنِعِهِمْ الْمُخْلَصِينَ (الحجر ۴۰)

سوائے تیرے ان بندوں کے جنہیں تو نے ان میں سے خالص کر لیا ہو۔
 جَنَّاتُ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ
 ان کے لیے ہمیشہ رہنے کی جنتیں ہیں جن کو رحمن نے اپنے بندوں سے درپردہ
 وعدہ کر رکھا ہے۔ (مریم ۶۱)

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا .
 رُحْن کے (اصلی) بندے وہ ہیں جو زمین پر نرم چال چلتے ہیں۔ (الفرقان ۶۳)
 اَنْ اَسْرِ بَعْدَ دِي . کہ اب راتوں رات میرے بندوں کو لے کے چل پڑ۔

(ط ۷۷)

فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ۖ وَهَآ اُنْهَوْنَ لَہٗ ہمارے بندوں میں سے ایک
 بندے کو پایا۔ (الف ۱۶۵)
 نمبر ۲۔ دنیا اور اس کے ساز و سامان کا عبد (خادم)۔ یہ وہ شخص ہے جو دنیا کی
 خدمت اور اس کی رو رعایت پر جما ہوا آسن مارے بیٹھا ہو۔

حضور اکرم ﷺ نے اپنے ارشاد گرامی:

”تعس عبد الدرہم، تعس عبد الدینار“

تباہی ہو درہم کے بندے یعنی خادم و غلام پر تباہی ہو دینار کے بندے یعنی خادم
 و غلام پر، میں یہی معنی مراد لیے ہیں۔ مفردات امام راغب ص ۲۴۰ مادہ عبد
 بخاری شریف میں یہ حدیث شریف دو جگہ پر موجود ہے۔ حدیث نمبر ۲۳۶۷
 حدیث نمبر: ۶۳۳۵۔ حدیث نمبر ۶۳۳۵ کی شرح میں امام بدر الدین عینی علیہ
 الرحمہ متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں

قوله ﷺ عبد الدینار ای طالبہ و خادمہ و الحریر علی جمعه
 و القائم علی حفظہ فکانہ لذلك عبده وقال شیخ شیخنا الطیبی خص
 العبد بالذکر لیؤذن بانغماسہ فی محبة الدنیا و شہواتہا کالاسیر الذی
 لا یجد خلاصا۔

دینار کا بندہ یعنی دینار کا طالب و خادم اور دینار جمع کرنے پر حریص اور اس کی
 حفاظت پر قائم رہنے والا۔ گویا کہ وہ آدمی دینار کا عبد یعنی غلام بن چکا ہے۔ ہمارے
 دادا شیخ علامہ طیبی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں عبد کا بطور خاص ذکر کرنا

اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ آدمی دنیا کی محبت اور اس کی خواہشات میں اس قدر ڈوب چکا ہے جیسے کہ کوئی قیدی ہو جو نکلنے کی کوئی صورت نہ پائے۔

عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۲۳ ص ۶۸ حدیث نمبر ۶۴۳۵ مطبوعہ بیروت
اسی طرح امام ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمہ ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری
میں لکھتے ہیں عبد الدینار ای طالبہ الحریر علی جمعه القائم علی
حفظه فکانه لذلك عبده و خادمه۔

عبد الدینار یعنی دینار کا طالب اس کے جمع کرنے پر حریص اور حفاظت پر قائم
رہنے والا گویا کہ وہ دینار کا خادم اور غلام بن چکا ہے۔ آگے علامہ طیبی والی عبارت
درج ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰۶ مطبوعہ کراچی)

اس سے واضح ہو گیا کہ عبد بمعنی عبادت گزار و پرستش کنندہ بھی آتا ہے اور عبد
بمعنی خادم بھی آتا ہے۔ پوری طرح کسی کے پیچھے لگ جانا بھی عبد کا معنی ہے۔ عبد کے
معنی عابد، پرستش کنندہ، عبادت و بندگی کرنے والا ہوں تو اس کی نسبت صرف اور
صرف اللہ تعالیٰ کی طرف ہی ہو سکتی ہے جیسے عبد اللہ عبد الرحمن عبد المالک۔ اور اگر عبد
بمعنی قابل خرید و فروخت، رقیق اور مملوک ہو تو قرآن پاک، احادیث طیبہ، آثار
صحابہ، محاورات عرب اور فقہی و کلامی جزئیات میں بلا مبالغہ سینکڑوں مقامات فقیر کے
سامنے ہیں۔ جن میں عبد کی نسبت اللہ کے غیر کی طرف کی گئی ہے۔

قرآن عزیز میں ہے:

نمبر۔ اَوَ اَنْتُمْ حُرُّ الْاَيَامِي مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَاَمَّا لَكُمْ۔

اس آیت کریمہ میں عباد (عبد کی جمع بمعنی غلام، رقیق، زر خرید، جس کی بیع و شرا
ہو سکے) کی نسبت عام انسانوں کی طرف کی گئی ہے زید کا اگر ایک غلام ہو تو عربی میں
عبد زید زیادہ ہوں تو عباد زید کہیں گے۔ کوئی عمرو کا غلام ہو تو عبد عمرو اور بکر
کا غلام ہو تو عبد بکر اگر نبی ﷺ کا غلام ہو تو عبد النبی اور عبد المصطفیٰ ﷺ

کہا جائے گا۔ کوئی مقامی عالم ہو یا عوامی، قومی عالم ہو یا بین الاقوامی اس عباد کم کی نسبت سے عبد زید، عبد حامد، عبد قاضی، عبد منور حسن

عبد بلوچ عبد سراج الحق اور عبد مودودی یا عبد یہودی کو شرک نہیں کہہ سکتا ورنہ

قرآن عزیز پر صراحتاً تعلیم شرک کا فتویٰ لگے گا۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک

اگر اسی آیت کی روشنی میں کسی کو عبد الرسول، عبد النبی، عبد المصطفیٰ کہہ لیا جائے تو اس پر ہرگز ہرگز شرک کا فتویٰ نہیں لگ سکتا۔

نمبر ۲۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا۔ اللہ ایک مثال دیتا ہے ایک جو غلام ہے جو دوسرے کا مملوک ہو اور خود کوئی اختیار نہیں رکھتا دوسرا شخص ایسا ہے جسے ہم نے اپنی طرف سے اچھا رزق عطا کیا ہے۔ (نحل ۵۷ ترجمہ مودودی صاحب)

اس آیت کریمہ میں بھی لفظ عبد آیا ہے جو کہ عبادت گزار، پرستش کنندہ کے معنی میں نہیں ہے۔ بلکہ زرخیز غلام، قابل بیع و شرائع اور خدام کے معنی میں ہے۔ اگر اس معنی کا لحاظ کرتے ہوئے کسی کو عبد ہارون، عبد افلاطون، عبد عباس کہہ دیا جائے تو کون عقل مند اس پر شرک کا فتویٰ لگائے گا؟ اگر بایں معنی عبد ہارون، عبد فلاں بٹ جائز ہے تو عبد محمد کریم ﷺ اور عبد مصطفیٰ ﷺ کیونکر شرک ہو سکتا ہے؟۔ اسی سورہ نحل کی اگلی آیت (۷۶) میں وارد ہے۔

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا الرَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ۔

اللہ ایک اور مثال دیتا ہے دو آدمی ہیں ایک گونگا جبرائیل کہہ نہیں کر سکتا اپنے

آقا پر بوجھ بنا ہوا ہے (ترجمہ مودودی)

اس کی تفسیر میں مودودی صاحب لکھتے ہیں (یہ دو آدمی) ایک با اختیار مالک ہے

اور دوسرا بے اختیار غلام۔ (تفہیم القرآن ج ۲ ص ۵۵۸)

اس آئیہ کریمہ میں ”ہو“ ضمیر سے مراد اور مولاہ کی ”وہ“ ضمیر سے مراد بھی غلام ہے اپنے آقا پر بوجھ بنا ہوا ہے یہاں پر ”مولا کی“ ”وہ“ کی طرف اضافت (اپنے آقا کا غلام۔ مثلاً حامد آقا ہے اور زید غلام) بتا رہی ہے کہ حامد کو زید کا آقا کہنا درست ہے تو لازماً زید کو حامد کا غلام کہنا بھی درست ہے۔ یہ لازم معنی صریح کی طرح ہی ہے۔ کون ہے جو قرآن عزیز کے اس انداز بیان کو شرک کا نام دے؟ جب حامد زید کا آقا ہے۔ تو زید حامد کا عبد اور غلام ہے۔ اسی طرح مصطفیٰ کریم ﷺ امت کے آقا ہیں تو امت یقیناً مصطفیٰ کریم ﷺ کی عبد اور غلام ہے۔

نمبر ۳۔ قرآن عزیز میں مزید ارشاد ہوتا ہے:

وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ .

موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو فرمایا: رہا تیرا احسان جو تو نے مجھ پر جتایا ہے تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنالیا تھا۔ (الشعرہ ۲۳ ترجمہ مودودی)

اس آئیہ کریمہ میں لفظ عَبَّدْتُ کا ماخذ عبد ہے جسے مودودی صاحب نے غلام کے معنی میں لیا ہے۔ گو فرعون نے خدائی دعویٰ بھی کر رکھا تھا مگر وہ بنی اسرائیل سے نوکری چا کر کرانا تھا۔ معمولی معمولی کام ان سے کراتا تھا۔ اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ”عبدت بنی اسرائیل“ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنالیا تھا۔

فقیر یہ دریافت کرنے میں حق بجانب ہے اگر کوئی شخص عبد کا وہ معنی مراد لے جو اس آیت سے مراد ہے اور مودودی صاحب نے خود اسے اختیار بھی کیا ہے تو کیا اس پر شرک کا فتویٰ لگے گا؟ ہرگز ہرگز نہیں لگے گا۔ اگر اس معنی کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہم خود کو عبد الرسول یا عبد المصطفیٰ کہیں تو ”حاملہ شرک و بدعت امت“ مار (سانپ) شرک اور عقرب بدعت جنم دینے میں بے تاب کیوں ہو جاتی ہے؟

گھر کی گواہی

حاجی امداد اللہ مہاجر کی کارشاد الزمر کی مذکورہ محولہ آئیہ نمبر ۵۳ کے متعلق حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی کا حوالہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ حضرت حاجی صاحب کی شخصیت ان مشرک سازوں کے لیے حجت ہونی چاہیے۔ کیونکہ دیوبندی علماء بالاتفاق انہیں اپنا شیخ و پیشوا تسلیم کرتے ہیں۔ اگرچہ ”فیصلہ ہفت مسئلہ“ سے انحراف بھی کرتے ہیں حتیٰ کہ رشید احمد گنگوہی فیصلہ ہفت مسئلہ کو دیکھ کر آگ بگولا ہو کر اس کو جلانے کا حکم بھی صادر کر دیتے ہیں۔ بہر کیف ان کا حوالہ پیش خدمت ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ چونکہ حضور ﷺ واصل بحق ہیں۔ عباد اللہ کو عباد رسول کہہ سکتے ہیں۔ جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ۖ الْآيَةُ ۖ مَرْجِعٌ ضَمِيرٌ مُّتَكَلِّمٌ آنحضرت ﷺ ہیں۔ مولانا اشرف علی صاحب نے فرمایا کہ قرینہ بھی انہی معنی کا ہے۔ آگے فرمایا لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ اگر مرجع اس کا اللہ ہوتا فرما تا من رحمتی تاکہ مناسبت عبادی کی ہوتی۔ (شام امداد ص ۷۱، مطبوعہ دینی کتب خانہ ملتان)

آپ نے ملاحظہ کر لیا کہ حضرت حاجی صاحب ارشاد فرماتے ہیں اور مولوی اشرف علی تھانوی اس کی تائید بھی کرتے ہیں تاکید مزید کے طور پر قرینہ و قیاس کے مطابق قرار دیتے ہیں۔ مگر برا ہو ذوالوجہینی سوچ اور طبعی ہٹ دھرمی کا کہ تھانوی صاحب نے یہی عبارت امداد المشتاق ص ۹۳ پر ذکر کرتے ہوئے اس پر قفل تھانوی چڑھانے کی کوشش کی ہے۔

نمبر ۴۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: الْحُرُّ بِإِلْحَاقِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ۖ آزَادِ آدَمِ نَقَلَ كَيْفَا هُوَ آزَادِہِی سے بدلہ لیا جائے گا غلام قاتل ہو تو وہ غلام ہی قتل کیا جائے گا۔ البقرہ ۷۸ ترجمہ موردی صاحب۔

اس آئیہ کریمہ میں آزاد آدمی کے مقابلے میں غلام آدمی کا ذکر ہے۔ یہاں عبد

بمعنی عبادت گزار پرستش کنندہ، بندگی کرنے والا، سجدہ ریز ہونے والا، الغرض عبادت کا معنی ادا کرنے والا کوئی لفظ نہیں آسکتا۔ تو عبد المصطفیٰ میں قرآن میں مستعمل معنی لینے سے کسی کو تکلیف کیوں ہوتی ہے یہ مسئلہ فقیر کی سمجھ سے بالاتر ہے۔

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ (النور ۳۲)، عَبْدًا اٰمَنُوْا (النحل ۷۵) هُوَ كَلَّ عَلَى مَوْلَاةٍ (النحل ۷۶) اَلْعَبْدُ يَالْعَبْدِ (البقرہ ۱۷۸) میں مودودی صاحب نے جو معنی خود مراد لیے ہیں اگر ”قُلْ يٰعِبَادِیَ الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ سُوْرہ زمر آیت نمبر ۵۳ میں یہی معنی مراد لیتے تو انہیں خارجیانہ فتویٰ بازی، منافقانہ شرک سازی، احمقانہ افتراء پردازی، متعصبانہ دھونس و چال بازی نجدیانہ وہابیانہ بغضِ صطفیٰ کریم ﷺ کے پیش نظر جملہ سازی اور تفریق امت و دیگر مبتدعان امت گنگوہی، مانوٹوی، دہلوی، تھانوی وغیرہ میں شرکت سازی سے نجات مل سکتی تھی۔

کَلَّ مِیْسَرًا لَّمْ خَلَقْ لَهٗ سَجَّہٗ۔

عبداللہ احادیث طیبہ کی روشنی میں

قارئین کی سہولت کے پیش نظر دوبارہ وضاحت کی جاتی ہے کہ جب ہم عبداللہ کا لفظ استعمال کرتے ہیں تو اس کا مطلب ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی طرف نسبت۔ عبد زید کہہ لیں۔ عبد حامد کہہ لیں۔ رسول اللہ ﷺ کا خود کو ادنیٰ خادم اور غلام سمجھتے ہوئے عبد المصطفیٰ ﷺ کہہ لیں۔ تو جب عبداللہ کہنا درست ہے تو عبد المصطفیٰ ﷺ بطریق اولیٰ درست ہے۔

آئیے احادیث طیبہ دیکھتے ہیں جن میں عبد کی نسبت اللہ کے غیر کی طرف کی گئی ہے۔

حدیث شریف نمبر ۱: صحیح مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فتح خیبر کی حدیث شریف منقول ہے اپ فرماتے ہیں:

ثُمَّ انْطَلَقْنَا اِلَى الْوَادِیِّ وَمَعَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ عَبْدٌ لَّہٗ وَہبہ رَجُلٌ مِّنْ

جذام يدعى رفاعه بن زيد من بنى الضبيب فلما نزلنا الوادى قام عبد
رسول الله ﷺ .

پھر ہم وادی کی طرف چلے تو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ کا غلام بھی تھا۔ جو بنو
ضبيب کے قبیلہ جذام کے رفاعہ بن زید نامی شخص نے آپ کو پیش کیا تھا۔ جب ہم وادی
میں اترے تو رسول اللہ ﷺ کا غلام (عبد الرسول) کھڑا ہو کر کجاوہ کھولنے لگا۔

(مسلم شریف ج ۴ ص ۴)

اس حدیث شریف میں صحابی رسول ﷺ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
رسول اللہ ﷺ کی طرف دو بار عبد کی نسبت کر رہے ہیں۔ نمبر ۱۔ عبد لہ نمبر ۲۔ عبد
رسول اللہ ﷺ

حدیث شریف نمبر ۲: مسلم شریف میں ہی حدیث ہے۔

ان سعاد ركب الى قصره بالعقيق فوجد عبدا يقطع شجرا يخط
فسليه فلما رجع سعد فجاء اهل العبد فكلموه ان يرد على غلامهم او
عليهم ما اخذ من غلامهم .

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سوار ہو کر وادی عقیق میں اپنے
مکان کی طرف جارہے تھے تو آپ نے ایک عبد (غلام) کو دیکھا جو درخت کاٹ
رہا تھا یا پتے جھاڑ رہا تھا۔ تو آپ نے اس کا سامان چھین لیا۔ حضرت سعد رضی اللہ
تعالیٰ عنہ جب وادی عقیق سے واپس لوٹے تو اس عبد کے اہل (وارثوں) نے آپ
سے گزارش کی کہ ان کے غلام کا سامان اسے واپس فرمادیں یا عرض کی کہ ان کے غلام
سے جو چھینا ہے وہ انہیں لوٹادیں۔ (مسلم شریف ص ۴۴۱)

متدرک امام حاکم کے الفاظ یہ ہیں: یسئلونہ ان یرد علیہم ما اخذ من
عبدہم۔ (متدرک ج ۴ ص ۴۷ حدیث نمبر ۱۸۴۶)

اس حدیث شریف میں ایک بار ”عبد ۱“ بمعنی غلام آیا ہے دوسری بار اہل

العبد بمعنی عہد کے اہل مالک و وارث آیا ہے۔ تیسری بار علی غلامہم ان کے غلام پر چوتھی بار من غلامہم ان کے غلام سے وارد ہے۔ یہ صحاح ستہ کی حدیث ہے گزارش کرنے والے صحابہ و تابعین ہیں اور جن سے گزارش کی جا رہی ہے وہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ ان الفاظ میں جلیل القدر صحابی حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شرک کی بو آئی اور نہ دیگر حضرات صحابہ و تابعین کو شرک کا شائبہ نظر آیا جو آج کے ایک صحافتی زندگی کی منزلیں طے کرنے والے سیاسی لیڈر کو عبد النبی اور عبد المصطفیٰ سے شرک دکھائی دے رہا ہے۔ گروہی تعصب سے پاک ہو کر تفسیر لکھنا بڑی دور کی بات ہے جو ہر اہل قلم کے نصیب میں نہیں۔

حدیث شریف نمبر ۳۳: حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ثلثة لاتستل عنہم امة او عبد ابق من سیدہ فمات۔

(ان میں سے ایک) وہ لونڈی یا عبد (غلام) جو اپنے آقا سے بھاگ جائے اور اسی دوران مر جائے۔ (متدرک امام حاکم ج ۱ ص ۲۲۱ حدیث نمبر ۳۱۵)

اس حدیث شریف میں عبد ابق من سیدہ میں سیدہ کی اضافت ”ہ“ ضمیر راجع بسوئے عبد کی طرف ہے۔ مثلاً زید سید ہے اور خالد غلام ہے تو زید سید غلام بن گیا اور خالد عبد زید ہوگا۔

حدیث شریف نمبر ۴: حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب خلیفہ منتخب ہوئے تو آپ نے منبر رسول ﷺ پر جلوہ افروز ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا حمد و صلوة کے بعد ارشاد فرمایا:

ایہا الناس انی قد علمت منکم انکم تؤنسون منی شدة و غلظة و ذلک انی کنت مع رسول اللہ ﷺ فکنت عبده و خادمه۔

اے (گروہ صحابہ کرام و تابعین عظام) لوگو! مجھے معلوم ہے کہ تم مجھ میں شدت اور خنقی محسوس کرتے ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا اور آپ

کا عبد اور خادم تھا۔ (مسندک ج ۱ ص ۲۲۸ حدیث نمبر ۲۳۱)

اس حدیث شریف کی شرح میں امام اہلسنت شاہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں دیکھ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ اشد الناس فی امر اللہ بر سر منبر اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کا بندہ بتا رہے ہیں اور مجمع عام صحابہ کرام منتہا اور برقرار رکھتا ہے۔

واللہ الحمد، واللہ الحجة البالغة (الاسن والعلی ص ۸۳)

حدیث شریف نمبر ۵: حضرت حارث بن عبد اللہ بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کسی غزوہ میں تشریف لے جا رہے تھے تو قبیلہ ”مزینہ“ کے کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے فاتبعہ عبد لامرءة منهم تو ان کی ایک عورت کا عبد (غلام) آپ ﷺ کے پیچھے چل دیا (اس حدیث شریف میں محبت کا پہلا عجیب انداز سے نمایاں ہے اس لیے پوری حدیث ملاحظہ ہو) جب رسول اللہ ﷺ راستے پر پہنچے تو ایک غلام نے سلام پیش کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کہ فلاں ہے؟

عرض کی: جی ہاں وہی ہوں۔

فرمایا: کیسے آئے؟

عرض کی: آپ کے ساتھ مل کر جہاد کروں گا۔

فرمایا اذنت لك مسدتك؟ کیا تیری سیدہ (مالکہ) نے تجھے اجازت دی ہے؟

عرض کیا: کہ نہیں۔

آپ ﷺ نے فرمایا واپس چلے جاؤ اپنی سیدہ کو بتاؤ کہ اگر تجھ جیسا عبد (غلام) واپس لوٹنے سے پہلے مر جائے تو اس کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی۔ اور اپنی سیدہ مالکہ کو میرا سلام کہنا۔ غلام نے واپس آ کر ساری سرگذشت بیان کی تو وہ عرض کہنے لگی:

اللہ ہو امر ان تقرء علی السلام کیا اللہ کی قسم اٹھا کر کہتے ہو کہ آپ ﷺ

نے مجھے سلام سے نوازا ہے؟

غلام نے کہا: ہاں

اس عورت نے کہا: تمہیں اجازت ہے جاؤ آپ ﷺ کی معیت میں جہاد کرو۔

(متدرک امام حاکم ج ۴ ص ۲۲۳)

اس حدیث شریف کے الفاظ ہیں عبد لامرءة عورت کا غلام، عبد المرءة یا عبد لامرءة ہو عربی گرائمر کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں بلکہ غلام زید دراصل غلام لزید ہی تھا لام کو حذف کر کے زید کی طرف اضافت کر دی گئی ہے۔ اس وضاحت کی ضرورت تو نہیں تھی لیکن کیونکہ مودودی صاحب اور ان کی ذریت علوم عربیہ سے ماوراء مفسر ہیں اس لیے وضاحت کر دی گئی۔

حدیث شریف نمبر ۶: متدرک شریف کی حدیث نمبر ۲۷۱۷ میں ایک واقعہ

میں یہ الفاظ وارد ہیں: ان غلاما کان لبابی۔ بابی کا ایک غلام تھا۔

کان الغلام یعادى سیدہ۔ غلام اپنے آقا سے عداوت رکھتا تھا۔

فذهب الی سید العبد۔ کہ حضرت بابی عبد کے سید (آقا) کے پاس گئے۔

اس حدیث میں کبھی لفظ غلام استعمال ہوا ہے اور کبھی عبد یعنی دونوں مترادف

ہیں اور سید العبد کے لفظ بھی موجود ہیں۔ سید العبد عبد کا آقا ترکیب درست ہے تو

عبد السید بھی لامحالہ درست ہے۔ واللہ الحمد۔

حدیث شریف نمبر ۷: حضرت نصرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک عورت سے

شادی کی تھی۔ پھر اس عورت کی کسی بات کی رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا:

والولد عبد لك کہ وہ بچہ تیرا عبد اور غلام ہے۔

یہ مرفوع لفظ ہیں۔ کیا کوئی حیا دار آدمی عبد نصرہ کہنے پر بھی شرک کا حکم لگائے

گا؟ (متدرک حدیث شریف ۲۷۹۶)

متدرک کی حدیث شریف نمبر ۲۷۹ کے الفاظ یہ ہیں فجعل النبی ﷺ عبد اللہ اس کے معنی بھی یہ ہیں کہ اس بچے کو حضرت نصرہ کا عبد بنادیا۔ وہ عبد نصرہ بن گیا۔ اگر عبد نصرہ جائز ہے تو عبد المصطفیٰ بھی جائز ہی ہے۔

حدیث شریف نمبر ۸: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

إذا تزوج العبد بغير إذن سيده كان عاهرا۔

جو عبد (غلام) اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ بدکار ہوگا۔

(متدرک ج ۲ ص ۳۱۳ حدیث شریف نمبر ۲۸۳۶)

یہاں لفظ عبد کا الف لام عوضی ہے اصل میں ہے عبد السید آقا کا غلام۔ سیدہ کی اضافت بھی ہو رہی ہے جب عبد کا سید درست ہے تو سید کا عبد بھی درست ہے۔

حدیث شریف نمبر ۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ليس منّا من خبى امرءة على زوجها او عبد اعلى سيدة۔

جو شخص عورت کو اس کے خاوند کے معاملہ میں خراب کرے یا عبد غلام کو اس کے آقا پر خراب کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

حدیث شریف نمبر ۱۰: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہمیشہ حضرت فریصہ بنت مالک صحابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: خرج زوجي في طلب عبدله۔ کہ میرا خاوند اپنے عبد (غلاموں) کی تلاش میں نکلا۔

(متدرک حدیث نمبر ۲۸۸۴ ج ۲ ص ۳۲۶)

حدیث شریف نمبر ۱۱: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

ان عبد الحاطب جاء نبي الله ﷺ

کہ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا عبد (غلام) رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں

شکایت لے کر حاضر ہوا۔ (متدرک حدیث شریف نمبر ۵۳۸۷)

حدیث شریف نمبر ۱۲: بڑی معرکہ الآراء حدیث ہے حدیث ابو رکائہ۔ اس کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: طلق عبد یزید ابو رکائہ ام رکائہ۔ عبد یزید ابو رکائہ نے ام رکائہ کو طلاق دے دی۔

اسی حدیث شریف کے آخر میں ہے:

فقال رسول اللہ ﷺ لعبد یزید تو رسول اللہ ﷺ نے عبد یزید کو فرمایا۔

(متدرک حدیث شریف نمبر ۳۸۶ ج ۳ ص ۹۵)

حدیث شریف نمبر ۱۳: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

قال رسول اللہ ﷺ لا یرث المسلم النصرانی الا ان یکون عبده او امته۔

کہ مسلمان نصرانی کا وارث نہیں بن سکتا مگر یہ کہ وہ اس کا عبد (غلام) ہو

یا لونڈی۔ (متدرک ج ۵ ص ۲۶۳ حدیث نمبر ۸۱۷۳)

حدیث شریف نمبر ۱۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں نیز

حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی راوی ہیں:

قال رسول اللہ ﷺ من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده

جددناه۔

کہ جو شخص اپنے عبد (بندے اور غلام) کو قتل کرے گا ہم اسے قتل کریں گے اور

جو شخص اپنے عبد (بندے اور غلام) کا ناک، کان کاٹے گا ہم اس کے کانٹیں گے۔

(متدرک ج ۵ ص ۳۵۵ حدیث نمبر ۸۲۶۶، ۸۲۶۵، ۸۲۱۵)

حدیث شریف نمبر ۱۵: حدیث شریف نمبر ۱۴ جو کہ فقیر نے متدرک کے

حوالے سے ذکر کی ہے ابو داؤد شریف کتاب الدیات میں بھی موجود ہے بلکہ اس

کا باب بھی یہ ہے

باب من قتل عبده الخ اسکے بعد ابوداؤد شریف میں یہ حدیث شریف بھی موجود ہے۔

من خصی عبده خصیناه جو اپنے عبد (غلام اور بندے) کو خصی کرے گا ہم اس کو خصی کرنے کا حکم دیں گے (خصی کریں گے)۔

(ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۷۲ کتاب الدیات)

حدیث شریف نمبر ۱۶: واضح ہو کہ ہم نمبر وار احادیث جمع کر رہے ہیں کہ حدیث عام معنی میں ہے تو یہ آثار صحابہ کرام کو بھی شامل ہے۔ اس سے ہماری غرض یہ ہے کہ عبد کی نسبت غیر خدا کی طرف کرتے ہوئے عبد فلاں کہنا یہ صحابہ کرام علیہم السلام کے کلام فیض نظام میں عام تھا۔ جسے نہ کسی صحابی نے اور نہ ہی بعد والے کسی امام، فقیہ، محدث یا مفسر نے شرک کا نام دیا اور نہ ہی قرون مفصلہ بلکہ بعض والی کئی صدیوں میں کسی کو شرک کی بو آئی ہے۔ یہ آخری ڈیڑھ دو صدیوں کی بات ہے کہ کچھ لوگوں کو عبد النبی، عبد الرسول اور عبد المصطفیٰ سے شرک کی بو آنے لگی ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

آج کل کمپیوٹر کا دور دورہ ہے کتب احادیث کے ذخیرہ سے ایسے مواقع تلاش کرنا بالکل آسان ہے جہاں عبد کے نسبت اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی طرف کی گئی ہے۔ فقیر کے پاس اگرچہ کمپیوٹر تو موجود نہیں مگر مجھہ تعالیٰ فقیر اس مسئلہ (عبد کی نسبت اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی طرف) میں درجنوں حوالے درج کرے گا انشاء اللہ۔ آئیے ملاحظہ ہو: حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس۔ حضرت اشعث بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے۔ حضرت قنبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اندر آنے کی اجازت نہ دی تو حضرت اشعث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مار کر قنبر کی ناک خون آلود کر دی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ باہر تشریف لائے تو آپ نے فرمایا:

مالک و مالہ یا اشعث ام و اللہ لو بعد ثقیف تمرست
اے اشعث تیرا قہر کے ساتھ کیا معاملہ ہے خبردار اللہ کی قسم کاش تو عبد ثقیف
کے ساتھ ایسا سلوک نہ کرتا۔ (المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱ ص ۱۸۲ حدیث نمبر ۶۵۰)

اس میں عبد کی نسبت ثقیف کی طرف ہے اسی کتاب میں ہے کہ حضرت اشعث
بن قیس کا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مکالمہ ہوا تو حضرت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا:

عبد مہرۃ قتل جدک۔ مہرہ کے عبد (غلام اور بندے) نے تیرے
دادے کو قتل کیا۔ (المعجم الکبیر ج ۱ ص ۱۸۲ حدیث نمبر ۶۵۲)

حدیث شریف نمبر ۱: مسئلہ عبد المصطفیٰ کے جواز پر ام الاحادیث

اللہ کے غیر کی طرف عبد کی نسبت میں بخاری شریف کی یہ حدیث شریف ملاحظہ
جو کہ سرور کون مکان رحمت عالمیان ﷺ کا اپنا ارشاد گرامی ہے اور یہ آپ نے کفار
و مشرکین کے سامنے اپنی عظمت اور جرات و شجاعت کے اظہار کے لیے فرمایا۔

اگر اس میں معاذ اللہ کسی قسم کی شرک کی بوہوتی تو معلم توحید امام الموحدین ﷺ
کبھی ارشاد نہ فرماتے۔ فقیر اس سلسلہ حدیث میں اس حدیث کو ام الاحادیث
سمجھتا ہے۔ اس کے بعد بھی کسی کو عبد المصطفیٰ نام میں شرک کی بو آئے تو وہ سمجھ لے کہ
اس کا دماغ انتہائی متعفن ہو چکا ہے جس کے اندر اصلاح کا کوئی پہلو باقی نہیں رہا۔
یعنی وہ ختم اللہ کا مصداق بن چکا ہے۔

اس حدیث شریف کا تعلق غزوہ حنین سے ہے ہم مطلوبہ الفاظ بحوالہ بخاری
شریف نقل کرنے سے پہلے اس کا پس منظر مودودی صاحب کی زبانی بیان کرتے
ہیں۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

مودودی صاحب کی گلی سڑی اور قبیح انداز پر مشتمل تحریر

لکھتے ہیں: غزوہ حنین جس کا یہاں ذکر کیا گیا ہے شوال کی تاریخ ۸ میں ان آیات کے نزول سے صرف بارہ تیرہ مہینے پہلے مکے اور طائف کے درمیان وادی حنین میں پیش آیا تھا۔ اس غزوہ میں مسلمانوں کی طرف سے بارہ ہزار فوج تھی۔ جو اس سے پہلے کبھی کسی اسلامی غزوہ میں اکٹھی نہیں ہوئی تھی۔ اور دوسری طرف کفار ان سے بہت کم تھے لیکن اس کے باوجود قبیلہ ہوازن کے تیر اندازوں نے ان کا منہ پھیر دیا۔ اور لشکر اسلام بڑی طرح تتر بتر ہو کر پسپا ہوا۔ اس وقت صرف نبی کریم ﷺ اور چند مٹھی بھر جانباز صحابہ تھے جن کے قدم اپنی جگہ جھے رہے۔ اور انہی کی ثابت قدمی کا نتیجہ تھا کہ دوبارہ فوج کی ترتیب قائم ہو سکی اور بالآخر فتح مسلمانوں کے ہاتھ رہی۔ ورنہ فتح مکہ سے جو کچھ حاصل ہوا تھا اس سے بہت زیادہ حنین میں کھودینا پڑتا۔

(تفہیم القرآن ج ۲ ص ۱۱۸۵ تا ۱۲۵)

قارئین کرام مودودی صاحب کے اندر کے مودودی صاحب کو داد دیتے ہوئے ان کی یہ گلی سڑی عبارت دوبارہ پڑھیں ”اور لشکر اسلام بڑی طرح تتر بتر ہو کر پسپا ہوا“ بخاری شریف میں ہے۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا اے ابو عمارہ! کیا تم جنگ کے دن بھاگ پڑے تھے؟ انہوں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں اللہ کی قسم!

رسول اللہ ﷺ نے پیٹھ نہیں پھیری تھی۔ بلکہ امر واقع یہ ہے کہ قوم کے جلد باز لوگوں نے جلدی دکھائی تو ہوازن نے ان پر تیروں کی بارش کر دی ابو سفیان بن حارث (بن عبد المطلب) رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ ﷺ کے سفید خچر کا سر پکڑے ہوئے تھے اور آپ ﷺ فرما رہے تھے

انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب

کہ میں نبی ہوں یہ جھوٹ نہیں ہے میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں۔

(بخاری شریف حدیث شریف نمبر ۴۳۱۵ ج ۲ ص ۶۱۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ)

نیز حدیث شریف نمبر ۴۳۱۶ ج ۲ ص ۶۱۷، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۹۳، ۳۰۴، ۳۰۵

یہ الفاظ حدیث شریف کی ہر کتاب کے باب المغازی میں بار بار موجود ہیں۔ صرف بخاری شریف میں یہ الفاظ پانچ بار موجود ہیں۔ اگر محدثین کے طریقہ پر انہیں جمع کیا جائے تو بلا مبالغہ ان احادیث کی تعداد درجنوں سے متجاوز ہے۔

کیا کوئی توحید پرست حضور اکرم ﷺ کے دادا جان جن کا نام شیبہ اور شیبہ الحمد ہے کے اسم گرامی عبد المطلب پر شرک کا فتویٰ لگائے گا جسے حضور اکرم ﷺ نے بطور خرف فرما رہے ہیں

انا ابن عبد المطلب۔ جب عبد المطلب ہونا شرک نہیں تو عبد المصطفیٰ ﷺ ہونا بھی شرک نہیں ہے۔

سیدنا عبد المطلب کی وجہ تسمیہ

علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ جناب عبد المطلب کا اسم گرامی شیبہ تھا۔ ان کے سر میں سفید بالوں کی وجہ سے ان کا نام یہ رکھا گیا۔ ان کی کثرت جو دو سخا کے پیش نظر ان کا نام شیبہ الحمد بھی پکارا جانے لگا۔ ان کو عبد المطلب (مطلب کا عبد و غلام) اس لیے کہتے ہیں کہ جب آپ کے والد گرامی حضرت ہاشم بغرض تجارت شام کی طرف جا رہے تھے تو عمرو بن زید بن لبید خزرجی بخاری کے ہاں قیام پذیر ہوئے۔ جو اپنے قبیلے کے سردار تھے۔ ان کی صاحبزادی سلمیٰ ان کو پسند آگئیں تو اس کے والد سے رشتہ کا خواستگار ہوئے۔ عمرو بن زید نے اس شرط پر نکاح کر دیا کہ وہ صاحبزادی (مدینہ شریف) میں ہی رہیں گی۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ مدینہ شریف میں بچہ جنم دیں

گی۔ جب ملک شام سے واپس ہوئے تو اہلیہ سے ملے اور انہیں مکہ شریف لے آئے اور جب ملک شام جانے لگے تو اہلیہ مکرّمہ کو بھی ساتھ لے گئے۔ وہ حاملہ تھیں انہیں مدینہ شریف چھوڑ گئے جب ملک شام پہنچے تو مقام ”غزہ“ پر ان کا انتقال ہو گیا۔ اہلیہ محترمہ نے بچہ جنم دیا تو ان کا نام شیبہ رکھا۔ حضرت شیبہ سات سال بنو عدی بن نجار کے پاس ہی رہے پھر ان کے چچا جناب مطلب وہاں گئے اور ان کی والدہ سے چوری انہیں لے کر مکہ شریف چلے آئے۔ جب لوگوں نے جناب مطلب کو دیکھا اور ان کے ساتھ حضرت شیبہ کو دیکھا پوچھنے لگے یہ بچہ کون ہے؟ انہوں نے جواب دیا۔ عبدی یہ میرا غلام ہے۔ جب لوگوں کو پتہ چلا کہ یہ تو سید وادی ہاشم کے بیٹے ہیں لوگ جناب مطلب کو کو مبارکبادیاں دینے آتے رہے اور محبت سے کہتے تھے یہ عبدالمطلب ہے (عبد کا غلام ہے) اس طرح ان کا نام ہی عبدالمطلب پڑ گیا۔ (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۷)

اور حضور اکرم ﷺ باوجودیکہ جس نام میں معمولی قباحت بھی پاتے بدل دیتے تھے آپ ﷺ نے ہمیشہ عبدالمطلب کو عبدالمطلب ہی استعمال کیا۔ جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ عبد کی نسبت اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف کی جاسکتی ہے۔ ہم بھی خود کو اسی معنی و مناسبت سے عبد الرسول اور عبدالمصطفیٰ کہتے ہیں۔ واللہ الحمد۔

مودودی صاحب نے ”قل یعبادی الذین الخ الامر ۵۳ کی تفسیر میں جو ظالمانہ رویہ اختیار کیا ہے۔ اور طرح طرح کے قبیح و غلیظ الفاظ استعمال کرتے ہوئے دس بار حملہ آور ہوئے ہیں۔ اس پر مکمل تبصرہ بھی ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ سر دست ان کے تفسیری حاشیہ کا نمبر ۷ کا آخری حصہ ملاحظہ ہو لکھتے ہیں:

آخر کسی صاحب عقل آدمی کے دماغ میں یہ بات کیسے ساکتی ہے کہ مکہ معظمہ میں کفار قریش کے درمیان کھڑے ہو کر ایک روز محمد ﷺ نے یکا یک یہ اعلان کر دیا ہوگا کہ تم عبد العزی اور عبد الشمس کے بجائے دراصل عبد محمد ہو۔ اعاذنا اللہ من ذلک۔ اگر مودودی صاحب کے نزدیک عبدالمصطفیٰ اور عبد محمد ہونا عبد العزی ہونے کی

طرح ہی ہے تو عبدالمطلب بھی عبدالعزی کی طرح ہونا چاہیے۔ مودودی صاحب اور اب مودودی کیا اس

جرات کا مظاہرہ کر سکیں گے کہ یہ عبدالمطلب بھی عبدالعزی کی طرح شریک نام ہے؟

مودودی صاحب درسی علوم سے بے بہرہ تو تھے ہی۔ علوم ادبیہ سے بھی بے نیاز تھے۔ لغات عربی سے بھی نا آشنا تھے۔ ہاں زور مطالعہ قلم رانی کے فن سے آشنا ہوتے ہوئے صحافی سے مفکر مفسر اور بین الاقوامی مولوی کے درجہ پر فائز ہونے کی تگ و دو کرتے رہے۔ البتہ ان کی ادارت میں چھپنے والے رسالہ میں برائے تبصرہ عربی ادب کی ایک کتاب ”عربی کا معلم“ چار حصے پہنچی تو انہوں نے اس پر تبصرہ لکھا: اس کتاب کے حصہ اول میں عبد کے دو معنی لکھے ہیں عبد بمعنی غلام۔ بندہ۔

مودودی صاحب دیانتداری کے جس درجہ علیا پر فائز ہیں اس کی ایک نادر الوقوع مثال ملاحظہ ہو۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی اور علماء اہل سنت نے جو دلائل عبد المصطفیٰ کے جواز پر ذکر فرمائے ہیں ان میں سے سب سے نمایاں اور قوی دلیل یہ آئیہ کریمہ ہے۔

وَأَنْتُمْ حُرٌّ وَلَا يَمْلِكُ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ۔

تم میں سے جو لوگ مجر د ہوں اور تمہارے لونڈی غلاموں سے جو نیک ہوں ان کے نکاح کر دو۔ (النور ۳۴ ترجمہ مودودی صاحب)

اس آئیہ کریمہ میں من عبادکم کے عباد کی اضافت کم ضمیر مخاطب کی طرف ہے۔ کم ضمیر مخاطب میں سیدنا صدیق اکبر سے لے کر آخری امت تک کے تمام لوگ شامل ہیں۔ اگر

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی غلام خرید لیں تو وہ قرآن پاک کے اطلاق کے مطابق عبد صدیق کہلائے، اگر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی بردہ

خرید لیں تو وہ عبد فاروق اعظم کہلائے اور حضرت عثمان غنی یا حضرت حیدر کرار رضی اللہ تعالیٰ عنہما خرید لیں تو عبد عثمان اور عبد حیدر کہلائے گا اور نص قرآن کے عین مطابق ہوگا۔ اگر مودودی صاحب ڈاڑھی دیکھنے والی خوردبین لے کر بھی اس میں شرک تلاش کرنے لگیں تو انہیں ہرگز ہرگز شرک نہیں ملے گا۔ حضرت سیدنا بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ امیہ بن خلف کے غلام تھے وہ انہیں سخت اذیتیں دیتا آپ احد احد پکارتے تو حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک قوی الجثہ صحتمند حبشی غلام کے عوض خرید کر آزاد کر دیا۔ الاصابہ کے الفاظ یہ ہیں

فاشتر اہ منه بعبدلہ اسود جلد -

کہ آپ نے اپنے کالے صحتمند عبد (غلام) کے بدلے خرید لیا۔

(الاصابہ ج ۱ ص ۱۸۷)

یہ بعبدلہ یعنی بعبد صدیق اکبر کا اطلاق مودودی صاحب کو گوارہ کرنا ہی

ہوگا۔ (بخاری شریف ج ۱ ص ۹۶)

الغرض اس آئیہ کریمہ کو بنیاد بنا کر اہل سنت و جماعت کے جید علماء نے یہ فتویٰ دیا کہ عبد المصطفیٰ اور عبد النبی نام رکھنا بالکل درست ہے۔ کیا سورہ نور کی تفسیر کرتے وقت مودودی صاحب اس استدلال سے بے خبر تھے؟ اگر ایک واضح استدلال سے کوئی شخص اندھا ہو تو وہ تفسیر کیا لکھے گا؟ اور اگر اس استدلال سے واقف تھے تو میں منوہ حسن صاحب سابق امیر مودودی جماعت سے یہ بات دریافت کرنے میں حق بجانب ہوں کہ منور حسن صاحب! الحیاء شعبۃ من الایمان ہے اس کا بھی کچھ تقاضا ہے۔ مودودی صاحب اس استدلال سے آنکھیں چرا کر نکل گئے اور سورہ زمر میں پہنچ کر دل کی بھڑاس نکالنے لگے۔ اسے تحریف، جہالت، شرک یعنی جو جی میں آیا قرار دیتے چلے گئے مگر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کے استدلال کا جواب دینے کی ہمت نہ ہوئی۔ اور نہ ہی ہو سکتی تھی۔ یہ استدلال قرآنی پیش کرنے والے برصغیر کے

سب سے بڑے فقیہ اپنے دور بہ بعد کے سب سے بڑھ کر جامع العلوم، عبقری الاسلام، امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ ہیں یہ مودودی شدودی تو ان کے علم کے مقابلہ میں پرکاش کی بھی حیثیت رکھتے چہ جائیکہ استدلال کا جواب دیتے۔ تفہیم القرآن میں سورۃ نور و الصالحین من عبادکم کی تفسیر دیکھو تمہیں فاضل بریلوی کے اعتراض کا جواب ہرگز ہرگز نہیں ملے گا۔

چہ پدی چہ پدی را شور بہ چہ مودودی منور حسن را ہوشربا
عبدالمصطفیٰ کو عبد العزیز کا مترادف ٹھہرانے والے سن لیں یہ تحریف، جہالت اور محاذ اللہ شرک کا فتویٰ لگانا اتنا آسان نہیں ہے یہ تمہیں قبر میں بھی چین نہیں لینے دے گا۔ میرا دعویٰ ہے کہ:

منور حسن اور تمام اراکین مودودی جماعت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ کے استدلال کا جواب نہیں دے سکتے اگر اندر بیٹھے لوستے رہیں تو یہ الگ بات ہے۔ فقیر عبدالمصطفیٰ نام پر جو گفتگو کر رہا ہے یہ دراصل اعلیٰ حضرت کے کلام فیض نظام کا ہی ثمر ہے ورنہ یہ گنہگار کس کا رکا۔ چہ عجب گریہ نواز نگہ دارا۔

اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا کلام بعینہ پیش کر دیا جائے تاکہ قارئین کو خوب پتہ چل جائے کہ کسی پر بے جا طعن کا انجام کیا ہوتا ہے؟ اور استدلال کی قوت کس قدر ہوتی ہے اور تیرا بازی کی حقیقت کیا ہے؟۔ چنانچہ ملاحظہ ہو امام عاشقان، پیشوائے سائیکل مقتدائے توحید پرستوں، رہنمائے قائلین تزییہ الرحمن علی الشان فرماتے ہیں:

قلت۔ ۶۰۔ از اب وجد بندہ۔ اقول۔ بندہ اور عبد با ہم ایک دوسرے کا ترجمہ ہیں ان کے حقیقی معنی غلام و بردہ ہیں۔ اس معنی حقیقی میں ان کا استعمال اس قدر عام اور شائع و ذائع ہے کہ اس کے بیان و اظہار کی حاجت نہیں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

والصالحین من عبادکم و امائکم۔

یعنی اپنے بندوں اور اپنی کنیزوں سے نیکوں کا نکاح کر دو۔ (نور ۲۲ تا ۲۳)
۲۔ مصطفیٰ ﷺ کا ارشاد ہے:

لیس علی المسلم فی عبده ولا فرسہ صدقة .
مسلمان کے اوپر اپنے گھوڑے اور بندے میں زکوٰۃ نہیں۔
اسے امام احمد اور اصحاب صحاح ستہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

۳۔ اور سرکار ﷺ نے فرمایا:
من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبدا جددناه .
جو اپنے بندے کو قتل کرے ہم اس کو قتل کریں گے جو اپنے بندے کے کان ناک کاٹے ہم اس کے کانٹیں گے۔

اسے امام احمد اور اصحاب سنن اربعہ نے حضرت سمرہ سے روایت کیا ہے۔
۴۔ اور سرکار نے ایک خطبہ میں فرمایا:
ما بال احدکم یزوج عبده امته . الحدیث۔
کیا بات ہے کہ تم میں سے ایک شخص اپنے بندے کا باندی سے نکاح کرتا ہے؟
اسے ابن ماجہ اور دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

۵۔ اور ایک حدیث میں آیا:
الا تبئکم من شر الناس من اکل وحده ومنع رفده وسافر وحده، وضرب عبده . کیا میں تمہیں سب سے بدتر آدمی سے خبردار نہ کروں؟ وہ جو تنہا کھائے داؤد و ہاش روک رکھے اکیلا سفر کرے اور اپنے بندے کو مارے۔
اسے ابن عساکر نے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔
۶۔ امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

قد كنت مع رسول الله ﷺ وكنت عبده وخادمه .

بے شک میں سیدی عالم ﷺ کے ساتھ تھا تو میں ان کا بندہ اور خادم تھا۔ (کامر)
اسے الریاض النضرہ میں امام زہری وغیرہ نے علماء کی روایت سے امیر المؤمنین عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور ابو حذیفہ اسحق بن بشر صاحب فتوح الشام نے بھی اس
کی روایت کی۔ اسے محدث دہلوی ولی اللہ بن عبد الرحیم نے ازالۃ الخفاء میں نقل کیا۔

۷۔ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن حجاج فرماتے ہیں:

من کتبت عنه اربعة احادیث او خمسة فانا عبده حتی اموت .

جس سے میں چار پانچ حدیثیں (روایت کرتے ہوئے) لکھ لوں تا حیات اس
کا بندہ ہوں۔ اسے امام سخاوی نے مقاصد حسنہ میں ذکر کیا۔

۸۔ فقہی کتابوں میں بزبان عربی ”اعتق عبده و باع عبده“ اور فارسی زبان
میں ”بندہ خود را آزاد کرد و بندہ خویش را فروخت“ (اپنے بندے کو آزاد کیا اپنے
بندے کو بیچا) اس کثرت سے آیا ہے کہ شمار سے باہر ہے۔

۹۔ مولوی معنوی قدس سرہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آزادی اور
خریداری کے واقعہ میں حضور سید عالم ﷺ کی بارگاہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کا قول اس طرح نقل کرتے ہیں:

قطعه گفت مادو بندگان کوئے تو کردمش آزاد ہم بر روئے تو ہم دونوں آپ کی
بارگاہ کے بندے ہیں میں نے آپ کے واسطے اسے آزاد بھی کر دیا۔

۱۰۔ سید عالم ﷺ کی عادت کریمہ معلوم ہے کہ برے نام کو بدل دیتے تھے
خصوصاً ایسا نام جو بحکم شرع شرک ہو مگر عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن
عبدالمطلب بن ہاشم ہاشمی رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت عبد اللہ بن جعفر طیار کی طرح
صحابی ابن صحابی اور سید ابراہیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھتیجے ہیں۔

فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشادات عالیہ ملاحظہ کرنے کے بعد مودودی صاحب کی تفسیر الزمر: ۵۳ حاشیہ: ۷۰ پھر ملاحظہ فرمائیں ”جو اسی کتاب کے ص ۱۲ پر موجود ہے۔

کچھ تو تمہیں پتہ چل جائے گا کہ استدلال کی دنیا کا بادشاہ کون ہے اور جہالت کا پلندہ، ہٹ دھرمی کا مجسمہ اور ناحق شریعہ فتویٰ بازی کا خوگر کون ہے؟۔

عبداللہ کے جواز پر مزید دلیل ملاحظہ ہوں: یہ میرے سامنے بخاری شریف کتاب الاذان کا ایک باب ہے جس کا عنوان ہے

”باب امامۃ العبد والمولیٰ وکانت عائشۃ یومہا عبدہا“

امام بخاری علیہ الرحمہ کے اس ترجمۃ الباب میں مذکور الفاظ یومہا عبدہا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا عبد ”عبد عائشہ نماز میں ان کی امامت کراتا تھا۔ یہ عبد سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں امام بخاری کو نہ شرک نظر آیا اور نہ ہی اس کی یوحسوس کی جو مودودی صاحب کو

چودھویں صدی ہجری میں آگیا اور شرک کی بدبو سے ان کا دماغ متعفن ہو گیا اور از خود رفتہ ہو کر تحریف، جہالت اور شرک کا داویلہ کرنے لگے۔ باللعجب بخاری شریف کا یہ اثر مصنف ابن ابی شیبہ میں موصولاً موجود ہے جیسا کہ امام بدرالدین نے بیان فرمایا ہے وہاں نبھتی شریف کے حوالہ سے یہ بھی لکھا ہے

ان اباعمر و ذکوان کان عبدالعائشۃ۔

کہ ابو عمرو و ذکوان حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا عبد، مولیٰ، غلام، معتوق، بردہ تھا۔ (عمدۃ القاری ج ۵ ص ۳۸)

مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ امام عینی علیہ الرحمہ کو بھی اس میں شرک کی بو نہیں آئی۔

امام ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمہ نے میں بھی فتح الباری میں اس پر شرح لکھی ہے

ان کو بھی یو مہا عہدہا میں شرک کی بوئیں آئی انہوں نے مزید لکھا ہے کہ وصلہ ابو داؤد فی کتاب المصاحف کہ ابو داؤد نے اس کتاب مصاحف نے موصولاً روایت کیا ہے۔ مودودی صاحب کی قوت شامہ اس قدر تیز ہے کہ جن الفاظ و ترکیبات میں اساطین اسلام، محدثین اعلام اور اجلہ علماء عظام کو تو شرک محسوس نہیں ہوا۔ مگر ان کی قوت شامہ کو وہاں بھی شرک کی بدبو سنگھائی دی جیسے گہری بل میں چھپے چوہے کی بو بلی سوگھ لیتی ہے۔ یہ اس کی قوت شامہ کا کمال ہے۔ مگر یہ کمال اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب بل میں چوہا موجود ہو ورنہ نہیں۔ جبکہ ہمارے بین الاقوامی مولوی صاحب سید ابو الاعلیٰ مودودی کی قوت شامہ کو وہاں سے بھی شرک کی بو آنا شروع ہو جاتی ہے جہاں شرک کا شائبہ تک نہیں ہوتا۔ یہ ہی طرز عمل اہل نہروان (خوارج) کا تھا جنہیں سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھی صحابہ کرام و تابعین علیہم الرضوان میں بھی شرک سوگھائی دیتا تھا۔

انساب الاشراف کے حوالہ سے کافی طویل سلسلہ چلتا آرہا ہے۔ دلچسپی کے لیے اسی کتاب کا ایک واقعہ ملاحظہ ہو۔

زیاد بن ابیہ کا حاجب وغلام عجلان کہتا ہے کہ ایک بار زیاد نماز ظہر پڑھ کر آیا تو دیکھا مجلس کے ایک کونے میں ایک بلی بیٹھی ہوئی ہے۔ میں نے اسے بھگانا چاہا تو زیاد نے مجھے منع کر دیا۔ حتیٰ کہ عصر کی نماز کے بعد بھی وہ بلی وہیں جم کر بیٹھی رہی۔ حتیٰ کہ غروب آفتاب کے وقت ایک چوہا نکلا جسے بلی نے اچک لیا۔ تو زیاد کہنے لگا:

من طلب حاجة فليصبر صبر هذه الهرة فانه يظفر بحاجته .

کہ جو شخص کسی حاجت کا طلبگار ہو تو اس بلی کی طرح صبر کرے وہ اپنی حاجت

پانے میں کامیاب ہو جائے گا۔ (انساب الاشراف ج ۳ ص ۴۲۰)

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کے حوالے سے گزرا ہے کہ فقہی کتابوں میں بزبان

عربی ”اعتق عبدہ“ ”باع عبدہ“۔ اور فارسی زبان میں ”بندہ خود آزاد کرد اور بندہ“

خویش رافروخت“ اس کثرت سے آیا ہے کہ شمار سے باہر ہے۔ (اکبر اعظم ص ۱۷۷)
 اس سلسلہ میں فقیر سب سے پہلے امت کے سب سے بڑے شامة
 الشکر (شرک کی بو پانے والا) ابن تیمیہ کی عبارت پیش کرتا ہے وہ اپنے فتاویٰ میں
 جگہ جگہ ایسی تمثیلات بیان کرتے ہوئے نظر آتے ہیں جن میں عبد کی نسبت سید الانبیاء
 ﷺ کی بجائے عام آدمی کی طرف کی جاتی ہے اور کوئی شرک کا واہمہ پیدا نہیں ہوتا۔
 شیخ ابن تیمیہ خالق و مخلوق کے درمیان مختلف وجوہ سے فرق بیان کرتے ہوئے
 لکھتے ہیں:

نمبر ۱۔ ومنھا (الی) والملوک و ساداة العبيد محتاجون الی غیرہم
 حاجة ضرورية

کہ اللہ تعالیٰ ما سوا سے بے نیاز ہے اور اس کا کسی طرح سے بھی مخلوق کا محتاج
 ہونا ممتنع ہے۔ جب کہ بادشاہ اور ساداتِ عبید (غلاموں کے آقا) اپنے غیر کے
 ضروری اور لازمی طور پر محتاج ہوتے ہیں۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۸۲)

اس عبارت میں ”ساداة العبيد محتاجون الی غیرہم“۔ ساداتِ عبید
 عبید کے سادات میں عبید عبد کی جمع ہے مثلاً زید عبد ہے اور عمرو زید کا آقا۔ تو ہم عمرو
 کو زید کا آقا کہہ سکتے ہیں اور زید کو عبد عمرو بھی۔

۲۔ علامہ ابن تیمیہ صفات الہیہ میں سے ”وجہ“ کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
 حتی لو قال لعبده يدك اور جلك حر۔

کہ ایک آدمی اپنے عبد (غلام) کو کہے تیرا ہاتھ آزاد یا تیرا پاؤں آزاد۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲۶)

۳۔ علامہ ابن تیمیہ اللہ تعالیٰ کے ایک وصف ”غیرت“ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے

ہیں:

فقد ثبت فی الاحادیث الصحیحة ان اللہ یوصف بالغیرة وہی

مشتقة من التغير فقال ﷺ في الحديث الصحيح لا احد اغير من الله
ان يزني عبده او تزني امته . (مجموع الفتاوى ج ۶ ص ۱۲۶)

۴۔ قدرۃ کی بحث کرتے ہوئے شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: وجاء في الحديث
منصوصا في مثل قول رسول الله ﷺ لا يبي مسعود لما راه يضرب
عبده الله اقدر منك

یعنی حضور اکرم ﷺ نے جب حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ اپنے
عبد کو مار رہے ہیں تو فرمایا اللہ اقدر اللہ تجھ سے زیادہ قدرت والا ہے۔

(مجموع الفتاوى ج ۸ ص ۷)

۵۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کرنے والوں کی مذمت کی بحث میں ابن تیمیہ آیہ
کریمہ (وما ارید منهم من رزق وما ارید ان یطعمون (الذاریات۔ ۵۹) ذکر
کے لکھتے ہیں:

لم یرد منهم ما یرید السادة من عبيدهم من الاعانة لهم بالرزق
والاطعام ۔

کہ اللہ تعالیٰ ان سے اس چیز کا ارادہ نہیں فرماتا جس کا ارادہ آقا اپنے غلاموں
سے کرتے ہیں کہ وہ رزق اور کھانا کھلانے میں ان کی مدد کریں۔ (مجموع الفتاوى ج ۸
ص ۲۲)

۶۔ وفد عبد القیس والی حدیث کتاب میں بار بار موجود ہے جگہ جگہ عبد القیس کے
الفاظ موجود ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے بھی جازی ہوئے صحابہ
کرام، تابعین علیہم الرضوان بعد والی ساری امت نے اس اطلاق کو برقرار رکھا۔ ابن
تیمیہ نے جگہ جگہ یہ الفاظ استعمال کیے کیا مودودی صاحب جو عبد المصطفیٰ نام کو
عبد العزی کا مترادف قرار دے کر شرک کہتے ہیں تو عبد القیس کو بھی شرک کہیں گے
؟۔ یہ الفاظ عبد القیس اگر مجموع الفتاوى ابن تیمیہ اور دیگر کتب حدیث وفقہ میں ۱۰۰ بار

موجود ہیں تو یہ مودودی صاحب کی بری سوچ پر سوتا زیا نے ہیں اور اگر ۵۰۰ بار مذکور ہیں تو فکر مودودی صاحب پر پانچ سو بار کوڑے ہیں اور یہ الفاظ عبدالقیس فتاویٰ ابن تیمیہ اور دیگر کتب فقہ میں ۱۰۰۰ بار موجود ہیں تو یہ نظریہ مودودی صاحب پر ان کی جماعت سمیت ہزار بار موت کا سامان ہے۔

ملاحظہ ہو! شیخ عبدالقیس ج ۳ ص ۷۹ ج ۸ ص ۱۵۶ ص ۲۲۹

(ج ۲ ص ۶۷ ج ۲۳ ص ۷۵)

۷۔ شیخ ابن تیمیہ نے یہ حدیث اپنے فتاویٰ میں ذکر کی ہے:

تعس عبد الدرهم، تعس عبد الدينار، تعس عبد القطيفة، تعس

عبد الخميصة۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۰ ص ۹۹)

اس کی تفصیل میں علامہ ابن تیمیہ نے کافی گفتگو کی ہے کہ جس شخص کا تعلق کسی چیز سے اس قدر گہرا ہو جائے کہ وہ چیز حاصل ہونے پر تو خوش ہو اور نہ ملنے پر ناراض۔ تو ایسا شخص اپنی مرغوب چیز کا غلام ہوتا ہے اور اس کا رقیق بن جاتا ہے۔ کیونکہ رقیق اور عبودیت درحقیقت دل کی رقیق اور عبودیت (غلامی) ہوتی ہے۔

فما استرق القلب واستعبده فهو عبده۔

جو چیز دل کو رقیق (بندہ) اور غلام بنا لے تو وہ دل اس کا عبد غلام قرار پاتا ہے اسی لیے کہتے ہیں۔

العبد حرم ما قنع والحر عید ما طمع

قناعت کرنے والا عبد (غلام) آزاد ہوتا ہے اور آزاد مرد دلچ کرنے والا عبد

(غلام) غمہر تا ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۰ ص ۹۹)

شیخ ابن تیمیہ نے یہ شعر بھی اسی موقع پر ذکر کیا ہے:

اطعت مطامعی فاستعبدتني ولو اني قنعت لكنت حرا

میں نے اپنی خواہشات کی پیروی کی تو میں نے اپنے آپ کو عبد (غلام) بنا لیا اور

اگر میں قناعت سے کام لیتا آزاد ہوتا یہ عبد بمعنی غلام حر بمعنی آزاد کے مقابلے میں وارد ہے۔ یہاں عبد بمعنی پرستہ نہیں ہے۔ کیا مودودی صاحب اور ان کے جانشین اس شعر کو بھی شرک قرار دیں گے؟

۸۔ ابن تیمیہ جو کہ خود عمر بھر مجر دہی رہے وہ ایک مسئلہ بیان کرتے ہوئے زن مریدہ خاوند کی مثال دیتے ہیں کہ اگر کوئی خاوند اپنی بیوی کی محبت اور عشق میں اس قدر گرفتار ہو جائے کہ وہ کلی طور پر مھمل بن کر رہ جائے۔ تو شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ بظاہر خاوند آقا ہے مگر درحقیقت وہ بیوی کا

قیدی اور مملوک ہے۔ آگے شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

فانہا حينئذ تحكم فيه بحكم السيد القاهر الظالم في عبده
المقهور۔

کہ وہ عورت خاوند پر اس طرح حکم چلاتی ہے جس طرح کہ قاہر و ظالم آقا اپنے مقہور عبد (غلام) پر حکم چلاتا ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۰ ص ۱۰۳)

آگے بار بار استعباد القلب اور استعباد البدن کا ذکر کیا ہے۔ دل کا غلام بن جانا بدن کا عبد، بندہ اور غلام بن جانا۔ ان عبارات میں کسی اعتبار سے شرک نہیں بنتا تو عبد المصطفیٰ شرک کیسے قرار پاتا ہے؟

اس کا جواب دینا ذریت ابن تیمیہ پر فرض اور قرض ہے۔

۹۔ علامہ ابن تیمیہ نے امر اور ارادہ کی بحث کرتے ہوئے لکھا:

ليس امره كما امر الواحد منا لعبده وخدمه وذلك ان الواحد منا
اذا امر عبده الخ

کہ اللہ تعالیٰ کا حکم ایسا نہیں ہے جیسا کہ ہم سے کوئی شخص اپنے عبد اور خادم کو حکم دیتا ہے۔ کیونکہ ہم میں سے جو شخص اپنے عبد یعنی غلام کو حکم دے گا الخ۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۱۱ ص ۱۶۷)

اس عبارت میں لعبدہ اور عبده واضح کر رہے ہیں کہ عبد بمعنی غلام کی نسبت مخلوق کی طرف کرنے سے شرک کا مغالطہ دینے والا شیطان کا پیروکار تو ہو سکتا ہے لیکن قرآن وحدیث کا عالم نہیں۔

۱۰۔ علامہ ابن تیمیہ اصول کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فالاصول الثابتة هي اصول الانبياء كما قبل

ايها المقتدى لتطلب علما كل علم عبد لعلم الرسول ﷺ

کہ اصول ثابتہ وہ اصول انبیاء کرام علیہم السلام ہی ہیں۔ جیسا کہ کہا گیا ہے: اے علم کی طلب میں صبح کرنے والے ہر علم رسول ﷺ کا عبد (غلام) ہے۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۱۳ ص ۷۲)

اس مبارک و مسعود شعر میں کل علم عبد لعلم الرسول ﷺ کا کیا پیارا جملہ ہے جو اہل محبت رسول اور اہل عشق مصطفیٰ ﷺ کی روحوں کا چین، دلوں کا اطمینان، افکار کا اجالا، ضمیروں کی ضیاء، تقویٰ کا نور اور ایمان کی جان ہے۔ اگر عبد لعلم الرسول کا اطلاق درست ہے تو عبد الرسول کا اطلاق کیسے شرک ہوگا؟ امام اہلسنت، پیشوائے عاشقان مصطفیٰ ﷺ امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں:

شرک ٹھہرے جس میں تعظیم حبیب ﷺ

اس برے مذہب پر لغت کیجیے

ابن تیمیہ کے فتاویٰ کی روشنی میں فقیر نے ۱۰ مقامات کی تفصیلی نشاندہی کی ہے۔ اس کے بعد اختصار کے پیش نظر دیگر متعدد مقامات کی نشاندہی کی جاتی ہے ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

۱۱۔ كان الحى اذا كان فيهم عد وعدة فقتل عبدهم عبد قوم

آخرین۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۳ ص ۳۶)

۱۲۔ قيل: عبیدہم كانوا متقاربين القيمة۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۳ ص ۳۹)

١٣. فان المقتولين في الفتن عبيدهم الذين يقاتلون معهم .

(مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ٣٠)

١٤. من قتل عبده فقتلناه به . (مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ٣١)

١٥. فكل من قتل عبده فكان للامام ان يقتله .

(مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ٣٢)

١٦. انه اذا مشى بعبده عتق عليه فله قتل قاتل عبده ان قاتل عبدا

غيره لسيدته قتله . (مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ٣٢)

١٧. ولذلك جاء في الصحيح ان النبي ﷺ قال يا بني عبد مناف

لا املك لكم من الله من شيء . (مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ١٤٦)

١٨. كما جاز في شرعه ان يؤخذ السارق عبدا .

(مجموع الفتاوى ج ١٥ ص ٥٦)

١٩. كمافي المسند عن النبي ﷺ قال ليس منا من خيب امرءة

على زوجها ولا عبدا على مواليه . (مجموع الفتاوى ج ١٥ ص ٥٩ ج ٢٢ ص ١٥٨)

٢٠. كما قيل لبعض سادات العرب: ما بال عبيدكم اجروا منكم

عند الحرب وعلى الاعمال؟ قال هم اصبر اجسادا ونحن اصبر

نفوسا . (مجموع الفتاوى ج ١٨ ص ١٣٣)

٢١-٢٢. فهذا يقتضى جواز لنظر العبد الى مولاه وقد جاء ت

بذلك احاديث

(الى) لانها محتاجة الى مخاطبة عبدها (الى) بل عبدها ينظر

اليها للحاجة (الى) لهذا قال ابن: سفر المرء مع عبدها ضيقة .

(مجموع الفتاوى ج ٢٢ ص ٦١)

٢٣. في الصحيحين عن ابن عمر قال فرض رسول الله ﷺ

صدقة الفطر (الى) على كل صغير وكبير ذكر وانثى حرا وعبد من المسلمين . (مجموع الفتاوى ج ٢٢ ص ١٩٦)

٢٦ . روى جبير بن مطعم ان رسول الله ﷺ قال يا بنى عبد مناف لا تمنعوا احدا طاف بها البيت . (مجموع الفتاوى ج ٢٣ ص ٨٤)

٢٧ . وكذلك وجوبها على العبد قوله امامطلقا اما اذا اذن له السيد . (مجموع الفتاوى ج ٢٣ ص ٨٢)

٢٨ . وفي الحديث الصحيح : تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الدينار ، تعس عبد الخميصة تعس عبد الخميلة .

(مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ١٩)

٢٩ . فى الصحيحين عن النبى ﷺ من اعتق شركا فى عبد الخ .

(مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ٣٨ ص ٣٦)

٣٠ . وقد ثبت فى الصحيح عن النبى ﷺ انه قال اسمعوا واطيعوا وان امر عليكم عبد حبشى الخ . مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ٢٣٠

٣١ . وذلك ان العبد اذا ابتاع (الى) فان صاحبه اذا باعه .

(مجموع الفتاوى ج ٢٩ ص ١٣)

٣٢ . انه يكون المهر عبدا مطلقا او عبدا من عبيده .

(مجموع الفتاوى ج ٢٩ ص ١٨)

٣٣ . ومنه خراج العبد : فانه عبارة عن ضريبة يخرجها سيده من

ماله . (مجموع الفتاوى ج ٢٥ ص ٣٣)

٣٤ . فجعلوا ذلك مثل المخارجة بين العبد وسيد ه .

(مجموع الفتاوى ج ٢٩ ص ٣٤)

٣٥ . اذا قال لزوجته : انت طالق على الف او لعبده انت حر على

الف - (مجموع الفتاوى ج ٣١ ص ٢٧)

٣٦. ونظير هذا رجل قال لعبد هـ - (مجموع الفتاوى ج ٣١ ص ٥٥)

٣٧. قال احمد فى رواية الحسن بن ثواب فى عبد الرجل

بمكة - (مجموع الفتاوى ج ٣١ ص ٩٢)

٣٨. مثل ان يؤكل عبد فى قبول النكاح بلا اذن سيده .

(مجموع الفتاوى ج ٣٢ ص ١٣)

٣٩. ان المهاجر من عبيدهم يكون حرا له مال للمهاجرين كما فى

قصة ابي بكره ومن هاجر معه من عبيد اهل الطائف .

(مجموع الفتاوى ج ٣٢ ص ٩٢)

٤٠. كمالمو اسلم عبد الذمى يؤمر باز القملكه .

(مجموع الفتاوى ج ٣٢ ص ٩٢)

٤١. اذا قال ان فعلت كذا فعلى ان اعتق عبدى .

(مجموع الفتاوى ج ٣٣ ص ٢٠)

٤٢. ولو قال والله ان فعلت كذا فوالله لا اطلقن امرءتى ولا اعتقن

عبدى - (مجموع الفتاوى ج ٣٣ ص ٢٠)

٤٣. وكذلك اذا قال ان فعلت كذا فامرءتى طالق وعبدى حر .

(مجموع الفتاوى ج ٣٣ ص ٢٠)

٤٤. واذا قال فعبدى حر وامرءتى طالق - (مجموع الفتاوى ج ٣٣ ص ٣١)

٤٥. فيقول ان كان كذا فعلى الطلاق او الحج او عبيدى احرار .

(مجموع الفتاوى ج ٣٣ ص ٣٢)

٤٦. كقوله ان فعلت كذا فانا يهودى او نصرانى ونسائى طوائق

وعبيدى احرار - (مجموع الفتاوى ج ٣٣ ص ٣٣)

۴۷. او ان فعلت فتنائی طوالق وعبیدی احرار ۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۳۶)

۴۸. وان فعلت کذا فتنائی طوالق او عبیدی احرار ۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۶۴)

۴۹. هو یکره ان یطلق نساء و یعتق عبده (مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۷۰۲)

۵۰. بل یقول (الی) نسائی طوالق او عبیدی احرار ۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۷۵)

۵۱. ان فعلت کذا فعبدی حر ۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۹۱)

۵۲. فی صحیح مسلم من النبی ﷺ قال اسمعوا و اطیعوا و ان

استامر علیکم عبد حبشی ۔ (کما مر) (مجموع الفتاویٰ ج ۳۵ ص ۱۰)

الحمد لله علی ذلك فقیر نے علامہ ابن تیمیہ کے حوالے سے دس حوالہ جات بالتفصیل اور بیالیس حوالہ جات صرف عبارت پر اکتفا کرتے ہوئے اجمالاً عرض کیے ہیں۔ آج ۱۴-۶-۲۹ برطابق ۳۰ شعبان المعظم ۱۴۳۵ھ کو ہمیں بھی کمپیوٹر انٹر نیٹ کی سہولت حاصل ہوگئی گو دیر آید درست آید۔ کمپیوٹر کے ذریعے حوالہ جات لکھے جائیں تو ان کی تعداد کہیں بڑھ سکتی ہے مگر بحمدہ تعالیٰ تمام حوالہ جات فقیر غفرلہ اللہ القدیر نے دوران مطالعہ خود نکالے ہیں جس سے مقصود

احقاق حق، تائید اکابرین اور مذمت خوارج ہے کہ خوارج و ملحدین کے خلاف جہاد بالقلم میں فقیر کی ادنیٰ سعی شامل ہو جائے۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم

فقہ و اصول فقہ کی جس کتاب کو دیکھیں حروف شرط اور تعلیق کے باب میں ایسی بے شمار عبارات موجود ہیں جن میں عبیدی حر، عبیدی احرار، اعتنقت عبیدی، کے الفاظ موجود ہیں کیا مودودی صاحب ان کے پیروکار منور حسن صاحب

اور موجودہ امیر مودودی جماعت ان عبارات کو شرک اور ان کے قائلین کو مشرک کہنے کے لیے تیار ہوں گے؟۔ مودودی صاحب علوم درسیہ سے تو کورے جاہل تھے ان کے لیے کسی درسی کتاب کا حوالہ دینا اندھے کو آئینہ دکھانے کی مانند ہے۔ البتہ جو لوگ امام اہل سنت محدث بریلی قدس سرہ کا مبارک نعتیہ شعر

خوف نہ رکھ رضا ذرا تو تو ہے عبد مصطفیٰ ﷺ

تیرے لیے امان ہے تیرے لیے امان ہے

سن کر آگ بگولہ ہوتے ہیں ان کی خدمت میں عرض ہے کہ جب عبد بمعنی خادم عام عربی محاورات میں مستعمل ہے تو عبد مصطفیٰ بمعنی خادم مصطفیٰ کریم ﷺ غلام رسول عربی ﷺ بولنے سے تمہیں شرک کیوں سوچتا ہے؟ درس کتب میں ممتاز و منفرد کتاب الفوائد الضیائیہ معروف بہ شرح ملا جامی میں ہے الواہب المائۃ الہجان وعبدالہا

شاعر کا مدوح سوسفید اونٹنیاں ان کے عبد (خادم) سمیت عطا کرنے والا ہے۔ شرح جامی کی متعدد شرح بازار میں دستیاب ہیں۔ فقیر کے پاس بھی کافی شرح موجود ہیں۔ سب نے عبد ناقہ بمعنی اونٹنی کی خدمت کرنے والا دیکھ بھال کرنے والا بیان کیا ہے۔ کسی کو شرک کی بدبو نہیں آئی جو عظمت مصطفیٰ ﷺ کے دشمنوں کو آتی ہے۔

اس سلسلہ میں آخری بات: سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دشمن

اور یزید کے غلام بے دام بڑی ڈھٹائی سے یزید کی خوبیاں گناتے ہیں کہ وہ بڑا شاعر تھا بڑا ادیب تھا عربی ادب پر کمال و دسترس رکھتا تھا۔ فقیر اسی مدوح خوارج یزید کے ایک جملہ پر اس گفتگو کو ختم کرتا ہے۔ اس نے عبد اللہ بن زیاد کو حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیش قدمی کو روکنے کے لیے جو حکم نامہ جاری کیا اس میں لکھا کہ: بلغنی مسیر حسین الی الکوفہ وقد ابتلی بہ زمانک من بین الازمان وبلدک

من بین البلدان وابتلیت من بین العمال و عندہا تعق او تعود
عبدا کما یعتبد العبد۔

مجھے یہ اطلاع ملی ہے کہ (حضرت سیدنا فداہ روحی و جسدی۔ جلالی غلام
اہلبیت) حسین کوفہ کی طرف روانہ ہو چکے ہیں زمانوں میں سے تیرا زمانہ شہروں میں
سے تیرا شہر اور گورنروں میں سے تو اس آزمائش میں مبتلا ہوا ہے۔ اس مہم میں کامیابی
پر تو آزاد ہو جائے گا یا تو پہلے کی طرح عبد (غلام) بن کر رہ جائے گا جیسا کہ
عبید (غلاموں) کو عبد (غلام) بنا کر رکھا جاتا ہے۔

(انساب الاشراف ج ۲ ص ۳۳۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

مدوح الخوارج، مخدوم اعداء اہل بیت، شاعر ملت مہینہ، ادیب اہل اقلام
افتراق، یزید خزلہ اللہ تعالیٰ و انزہ بن امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عن معاویہ کے اس
آخری جملے میں او تعود عبدا کما یعتبد العبد، لفظ عبد تین بار استعمال ہوا ہے کسی
طرح بھی یہاں عبد بمعنی پوجا کرنے والا نہیں یہاں اس عبد کا معنی محض غلام فارسی میں
بندہ اور رقیق ہے جو کہ کسی انداز میں بھی شرک نہیں ہے تو عبد المصطفیٰ، عبد النبی اور
عبد الرسول کیسے شرک ہوگا؟۔

لطیفہ مذکورہ آیہ کریمہ کا ترجمہ اور تفسیر کرتے ہوئے مودودی صاحب کے دل
پر ایک بوجھ تھا جو انہوں نے اہل سنت علاوہ ازیں حاجی امداد اللہ مہاجر کی اور اشرف علی
تھانوی پر بھی دس ریک حملے کر کے ہلکا تو کر لیا لیکن آیہ کریمہ کا ترجمہ کرتے وقت یہ نہ
سوچا کہ میرا ترجمہ کدھر جاتا ہے چنانچہ لکھتے ہیں: اے نبی کہہ دو کہ میرے بندو۔

یہاں کہنے والے صرف اور صرف حضور ﷺ ہیں تو یعبادی حضور ﷺ کا مقولہ
قرار پایا تو معنی ہوگا اے میرے غلامو!۔ جب کہ مودودی صاحب کے ترجمہ میں اور
کوئی قائل موجود ہی نہیں ہے یعبادی جس کا مقولہ قرار دیا جائے۔
بریں عقل و دانش باید گریست

احادیث طیبہ میں منافقوں کی پہچان
مسلمانوں پر شرک کا منافقانہ بہتان

تفسیر ابن کثیر، سورۃ اعراف، زیر آیت ۱۷۵

صحابہ کرامؓ نے پکارا نَسْتَعِیْنُ بِرَسُوْلِ اللّٰهِ
اہل حق اہل سنت کا غرہ نَسْتَعِیْنُ بِرَسُوْلِ اللّٰهِ

نسائی شریف حدیث شریف ۲۳۳۱

ممدوح الخوارج مخدوم اعداء اہل بیت، شاعر ملت مہینہ، ادیب اہل اقلام افتراق، یزید خزلہ اللہ تعالیٰ و اخزاہ بن امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عن معاویہ کے اس آخری جملے میں او تعود عبدا کما یعتبد العبد، لفظ عبد تین بار استعمال ہوا ہے کسی طرح بھی یہاں عبد بمعنی پوجا کرنے والا نہیں یہاں اس عبد کا معنی محض غلام فارسی میں بندہ اور رقیق ہے جو کہ کسی انداز میں بھی شرک نہیں ہے تو عبد المصطفیٰ، عبد النبی اور عبد الرسول کیسے شرک ہوگا؟۔

لطیفہ | مذکورہ آیہ، کریمہ کا ترجمہ اور تفسیر کرتے ہوئے مودودی صاحب کے دل پر ایک بوجھ تھا جو انہوں نے اہل سنت پر رکیک حملے کر کے ہلکا تو کر لیا لیکن آیہ کریمہ کا ترجمہ کرتے وقت یہ نہ سوچا کہ میرا ترجمہ کدھر جاتا ہے چنانچہ لکھتے ہیں: اے نبی کہہ دو کہ میرے بندو۔ یہاں کہنے والے صرف اور صرف حضور ﷺ ہیں تو یعبادی حضور ﷺ کا مقولہ قرار پایا تو معنی ہوگا اے میرے غلامو!۔ جب کہ مودودی صاحب کے ترجمہ میں اور کوئی قائل موجود ہی نہیں ہے۔

بریں عقل و دانش باید گریست

